

先知书 (II)

目录

第一课	耶利米书 (一)	2
第二课	耶利米书 (二)	3
第三课	耶利米书 (三)	4
第四课	耶利米书 (四)	5
第五课	耶利米书 (五)	6
第六课	耶利米书 (六)	8
第七课	耶利米哀歌 (一)	10
第八课	耶利米哀歌 (二)	11
第九课	耶利米哀歌 (三)	12
第十课	哈巴谷书 (一)	13
第十一课	哈巴谷书 (二)	14
第十二课	以西结书 (一)	15
第十三课	以西结书 (二)	17
第十四课	以西结书 (三)	18
第十五课	以西结书 (四)	19
第十六课	以西结书 (五)	20
第十七课	但以理书 (一)	21
第十八课	但以理书 (二)	22
第十九课	但以理书 (三)	23
第二十课	但以理书 (四)	24
第二十一课	哈该书 (一)	25
第二十二课	哈该书 (二)	26
第二十三课	哈该书 (三)	27
第二十四课	撒迦利亚书 (一)	28
第二十五课	撒迦利亚书 (二)	29
第二十六课	撒迦利亚书 (三)	30
第二十七课	撒迦利亚书 (四)	31
第二十八课	玛拉基书 (一)	32
第二十九课	玛拉基书 (二)	33
第三十课	总复习	34

第一课

耶利米书（一）

一·写作背景

1. 历史背景

耶利米是被掳前的先知中最后的一个先知。他在巴比伦被掳掠以前，并在耶路撒冷遭围困的艰难时期，向著南国犹太传信息。耶利米的信息与性质十分特殊，在当时并不受欢迎。先知正是在这样一个背景下蒙召，他的事工也是在一个宗教和政治不断改变的情况下进行的，是一个极其艰难的使命和承担。本书可以说是先知事工的一本记录，也论到先知的生活与内心的挣扎。

2. 作者

耶利米这个名字有“耶和华高举”、“耶和华建立”的意义；先知的使命和主要的任务似乎可以从他的名字中看出端倪。

a. 祭司

耶利米是一位祭司，属于希勒家族，他的家乡是亚拿突(1:1)。特别的是，耶和华吩咐耶利米不要结婚，不要生儿养女，因为神的审判要快临到犹太。

b. 先知

耶利米又是一位传讲“审判”的先知。审判是耶利米著作中最重要的一个主题之一；他的信息也强调“神要和百姓另立新约”。

耶利米也有“新约的先知”之称。他具有强烈的爱国情操，又被称为“哀哭的先知”；他不仅仅是为神传讲信息，也和百姓一同受苦，一同经历国破家亡的苦难。先知谨慎诚恳的指出，如果百姓真诚悔改，这场不可避免的审判也将会延后才临到。可惜百姓对他的信息置若罔闻，终究还是招来审判。

3. 日期

耶利米的事工开始的时间大约是在主前626年，到主前586左右结束。他的事工大约是紧接著西番亚之后，与哈巴谷大约是同时期；这位先知也有可能曾经和以西结在同一个时期事奉。

二·主题特色

先知并非系统神学家，他的思想和信仰是从实际生活中体会出来的。

1. 关乎信仰的信息

当时先知所面对的问题在于信仰方面，整个信息也是以信仰作为基础，一方面对当代，另一方面也是对以后的世代说的。

2. 悲观与盼望

耶利米的信息夹杂著悲观与盼望，又存著对审判与复兴的矛盾憧憬。虽然他一再对悖逆的百姓绝望，却对神满怀信心；他相信神的管教具有医治的能力，他透视了苦难背后的恩典、审判后面的救赎。在国亡家破的痛苦中，他必须起来解释神学上的问题，即耶和华为何离弃祂的百姓，以坚固百姓的信心。

3. 坚定应许

先知再次坚定神与大卫之约那不变的应许。其中“新约”的预言更为经典，信息强调神的管教；苦难不是结束；以色列与犹太在神手中是有盼望的；拆毁为要带来积极的建立(参 1:10, 18:7-10, 31:28)；打伤是为了医治，被掳还要归回；以色列回转后就真正懊悔，受教以后就懂得“拍腿叹息”(31:19)。

第二课

耶利米书（二）

（续）

三·基本信息

一个国家的败亡有一个主要原因，多半是百姓不顺服神。从耶利米书中我们可以看出这样的信息不断重复(2:8、19、35)。耶利米书 2:13 更清楚的点出百姓背逆的背后所隐藏真正的动机：他们离弃神。事实上以色列的灭亡，就是因为背道离弃神，而这个历史的悲剧却一再在犹大国重新上演。

1. 信息重点

耶利米的信息重点包括了几方面：

- a. 审判和悔改
- b. 敬虔的信仰的实质
- c. 新约的涵义：耶利米被称为新约的先知

耶利米企图要力挽狂澜，劝诫犹大离开罪孽，否则，就很难避免被巴比伦毁灭。先知宣告一个不能变更的审判信息：“这全地必然荒凉，令人惊骇。这些国民要服事巴比伦王七十年。”(耶 25:11)。事实上，国家败亡的主要原因是因为百姓离弃了神；特别是在先知的时代，无论是以色列或犹大国都离弃了神。

2. 以色列的罪恶

以色列被控告两项空前的罪恶：

- a. 离弃了“活水的泉源”：圣经形容耶和华神是活水(参赛 55:1；约 7:37)。神自称“活水”，暗示祂是生命的根源，会供应一切乾渴人的需要。离弃活水的泉源，很自然的就是“为自己凿出池子，是破裂不能存水的池子”(耶 2:13)，由此可见百姓的愚昧。
- b. 背道：百姓为自己凿出破裂的池子，这种愚昧完全是因为他们的背道。神不能够再耽延不刑罚犯罪的百姓，因此犹大要被掳，耶

路撒冷要遭到毁灭。

四·耶利米事工的性质

主呼召耶利米说预言的时候就已经说明了事工的性质。先知信息的重点就是对犹大的审判，这种审判是以北方(巴比伦)进军的惩罚方式进行；这个刑罚来到主要的原因是百姓该受刑罚。

然而，在这警告和刑罚的背景下，却出现了关于“弥赛亚”的一些预言。这个“应许”，并不是和警告的背景一起开始，而是劝告百姓悔改的结果。比方说，先知跟这些百姓理论以后，再次呼召他们回转，也带出应许。“背道的儿女，回来吧！”(耶 3:14-17)有“公义枝条”的应许(耶 23章)。“在那日子犹大必得救，耶路撒冷必安然居住，祂的名必称为耶和華我们的义。”(耶 33:16)这个预言也是关于神治政体的伟大宣告：外表的、有形的虽然要毁坏，但有一天她要安然居住，她必称为耶和華我们的义，这里的“她”，指的就是神的选民。这是先知要带给百姓的信息。

第三课

耶利米书（三）

（续）

耶利米书的内容并非按年代的顺序编排，以致研读时稍有混乱的感觉。先知对民族深邃的情感，和对使命的执著态度，每每予人属灵的感染力。耶利米书 30-32 章论及复兴的“安慰之书”尤可与以赛亚书 40-55 章争辉。

五·大纲

1. 先知蒙召（1 章）
2. 神对犹大的审判（2-25 章）
 - a. 以色列的罪行和刑罚（2:1-6:30）
 - i. 以色列背道的恶行（2:1-37）
 - ii. 呼吁悔改（3:1-4:4）
 - iii. 将临的审判（4:5-6:30）
 - b. 错误的信仰（7:1-10:25）
 - i. 呼吁离弃虚假信仰（7:1-8:3）
 - ii. 无可救药的百姓（8:4-10:25）
 - c. 警告与审判（11:1-16:21）
 - i. 警告背约的子民（11:1-13:27）
 - ii. 刀剑与饥荒的审判（14:1-16:21）
 - d. 先知的比喻、宣讲、异象（17:1-25:38）
 - i. 零散的言教（17:1-27）
 - ii. 比喻与象征性的动作（18:1-20:6）
 - iii. 先知内心的痛苦（20:7-18）
 - iv. 警告恶君王与假先知（21:1-23:40）
 - v. 审判的异象（24:1-25:38）
3. 耶利米与假先知的争论（26-29 章）
 - a. 圣殿院内的争执（26:1-24）
 - b. 警告联盟（27:1-22）
 - c. 先知与先知的冲突（28:1-17）
 - d. 致书被掳之民（29:1-32）

4. 安慰之书（30-33 章）
 - a. 复兴之歌（30:1-31:40）
 - b. 先知狱中购地（32:1-44）
 - c. 复兴故土、坚立圣约（33:1-26）
5. 约雅敬、西底家年间史事（34-39 章）
 - a. 对西底家及百姓之宣告（34:1-22）
 - b. 利甲族的榜样（35:1-19）
 - c. 耶利米的书卷（36:1-32）
 - d. 西底家求问耶和華（37:1-38:28）
 - e. 耶路撒冷沦陷先知获释（39:1-18）
6. 耶路撒冷沦陷后的史事（40-45 章）
 - a. 耶利米获释基大利作省长（40:1-12）
 - b. 米斯巴惨案（40:13-41:18）
 - c. 余民逃往埃及（42:1-43:7）
 - d. 耶利米在埃及宣讲的信息（43:8-44:30）
 - e. 给巴录的信息（45:1-5）
7. 论及列国的信息（46-51 章）
 - a. 论埃及（46:1-28）
 - b. 论非利士及摩押（47:1-48:47）
 - c. 论亚扪及以东（49:1-22）
 - d. 论大马士革等地（49:23-39）
 - e. 论巴比伦（50:1-51:64）
8. 历史补篇（第 52 章）
 - a. 耶路撒冷沦陷（52:1-30）
 - b. 巴比伦王恩待约雅斤（52:31-34）

六·编排

1. 按信息

耶利米的信息并非按年代编排，主要是按著信息的一般编排方式。整卷耶利米书就包含了传记、历史、预言三大部分：

- a. 第一部份(1-45 章)：关于犹大和未来弥赛亚国度的构成；是一段传记文学，主要是

论述到犹大和耶路撒冷的预言，也记载了许多历史的事件。

b. 第二部份 (46-51 章)：关于外邦的预言，先知耶利米也被称做“列国的先知”。

c. 第三部份(52 章)：历史的附篇，讲论耶路撒冷的毁灭。

2. 按君王的朝代

另一方面，也可以按著先知传信息的时候，和当时在位的君王做一个具体的组合：

a. 耶利米的蒙召：在约西亚和约雅敬王治理下传递的信息 (2-20 章)

b. 在约雅敬治理下传递的信息(25-27 章，35-36 章，45-49:33)

c. 在西底家治理下传递的信息：(20-24 章，28-34 章，37-39 章，49:34-51:64)

d. 在基大利治理下的信息和事件 (40-42 章)

e. 在埃及的事奉(43-44 章)

f. 历史的附篇 (52 章)

第四课

耶利米书 (四)

(续)

七·先知的蒙召

耶利米的蒙召，从他的事工上来看有双重的意义：

1. 当前的目的具毁灭性

“我今日立你在列邦列国之上，为要施行拔出、拆毁、毁坏、倾覆”(耶 1:10)。先知受托宣告神的话，有了神的托付与印证，先知的信息就具有神圣的能力；这一点从先知信息的应验我们就可以看出来。所以，先知首先蒙差派宣告即将临到犹大的审判信息：拔出、拆毁、毁坏、倾覆，这是一个彻底的毁灭。事实上，先知的信息工作也包含了这几项的特点，更包括了所有列国的刑罚，所以信息不单只是对以色列而发出，对象也包括列邦的君王政权。

2. 最终的目的具建设性

先知不但被委派要宣讲一个倾覆和毁坏的信息，也蒙召要“建立和栽植”。作者用了很生动的形容词来描写先知本身的事工，包括了“拔出、拆毁、建立、栽植”。作者也指出，先知的事工具有双重的特性：(a)他的话要传给犹大和列国，宣告他们的倾覆；(b)至于犹大和以色列，他也要按著神的计画和恩典，应许一群“余民”归回；当他们被拔出、拆毁的时候，这个国家要再一次的被建立和栽植。(耶 31:28)先知审判的信息由两个异象(杏树枝的异象和烧开锅的异象)得到印证。

八·本论

A. 先知的蒙召 (1 章)

先知耶利米的蒙召是很有特色的，先知

对这个呼召充满了害怕畏惧（耶 1:6），但耶和華神再三的向他保证和应许：(a)至高者的委派；(b)神要保守祂的话语；(c)最终神要保护他。先知的经历常常也是我们事奉主的人最好的提醒。面对事奉的难处，让我们不会害怕，为有神保守和同在。

B. 对犹大和耶路撒冷的预言（2-45章）

这一个段落包括了几部分的预言：

1. 耶路撒冷城陷落以前对犹大的预言（2-39章）

a. 六篇讲论

这里的信息包含了有关犹大的灭亡和被掳的六篇讲论：

i. 第一篇——犹大的背逆无以复加（2:1-3:5）。先知用惊叹的口气来指责述说百姓的罪恶，这种罪行连诸天也要惊奇（2:9-13）。归根究底，是因为百姓离弃神。其实一切罪恶的根源，就是因为百姓离弃了活水的泉源。一个民族离弃了神，自然陷在罪恶里面；古往今来这个原则不曾改变，国家如此，个人也如此。先知责备他们的罪行显明在耶和華的面前。（2:22-23，3:2）

ii. 第二篇——犹大被入侵和耶路撒冷遭蹂躏的预言（3:6-6:30）。在审判的信息以先，先知再一次呼吁百姓回转和回头（3:12-15、22）。先知的信息中明显说出耶路撒冷之所以遭到毁坏和刑罚，是因为百姓的罪恶。先知形容耶路撒冷是一座“该罚的城”（6:6）；敌人的掳掠好像摘葡萄的人，摘了又摘。先知也责备假先知传的虚假的信息（6:14-15）。

iii. 第三篇——犹大的罪恶和偶像崇拜，必定受到被掳的惩罚（7:1-10:25）。先知清楚指出百姓的虚假，和拜偶像的

罪（7:8）。耶和華神甚至要先知不必为百姓祷告，神不会听，因为百姓拜偶像（7:16-20）。事实上他们违背了十诫中的第一条诫命，“除了我以外，你不可以有别的神”。先知对被掳的预言有很清楚的描写。百姓拜偶像的罪，神一定施行刑罚（7:34-8:3）。第9章一开始是先知的一篇祷告，他为耶路撒冷流泪祷告；想到百姓的罪恶，想到神的审判，他再一次呼吁百姓回头倚靠耶和華，不要再倚靠虚浮的偶像。

第五课 耶利米书（五）

（续）

iv. 第四篇——犹大背约，以预言表示犹大的命运（11:1-13:27）。先知责备百姓的不守约；这是从出埃及时代，耶和華和摩西、以色列百姓所立的约。耶和華神是守约施慈爱的神，神应许要赐福给他们，祂就吩咐先知提醒百姓：他们违背了列祖的约定，又不遵行约定去行。神要先知买一条麻带束腰，再把腰带藏起来，再翻出来时已是一条无用的腰带，说明犹大的骄傲，各坛盛满的酒。这个比喻是要说明神的审判。

v. 第五篇——先知为乾旱代祷，却不蒙应允（14:1-17:27）。神不听百姓的祷告，并也要追究百姓的罪孽。耶和華严正地责备一些假先知，祂并没有打发他们（14:14-15），他们竟用许多表记来表示了犹大的命运，包括了要先知不可生儿养女，不必参加婚丧喜庆。先知责备百姓的罪恶是用铁笔、金刚钻记录的，铭刻

在他们的心版上，表明他们的罪恶历历在目，无可推托。

vi. 第六篇——对未来被掳的象征描述，特别是用陶匠和被毁坏的瓶子做象征。先知下到窑匠之家，他看见窑匠做器皿，藉著这幅图画，耶和華要先知明白一个信息：“泥在窑匠手中怎样，以色列的百姓在神手中也怎样”。窑匠之家的信息同时也提醒先知自己，他也是在神的手中的一个器皿。另外先知打碎瓶子的事件也是要传达一个审判的信息，耶和華也要打碎这城和这民(19:10-11)。

b. 对犹大诸王和先知，以色列百姓即将面临被掳的预言(21-29章)：

从21:1-23:8，这一段主要是耶利米对王家严厉的责备。先知更劝告他们要投降巴比伦。这样的劝告，无疑会被看为叛国的罪行。其实先知不是叛国，他乃是要百姓看清事实：被掳已是一个无法避免的事实，因为耶和華已经弃掉他们(21:10)。事实上，先知要传达这样的信息是十分艰难的。虽然投降可以减少无谓的牺牲和损失，而且拆毁之后才得以建立；他们要以自己的性命为掠物，神的恩惠却是以掳掠的方式来保存他们。可这样的信徒在当时是没有办法被人理解的(21:9)。

在被掳的预言中也包含了几方面：西底家和耶路撒冷要陷入巴比伦人中、对犹大许多作恶的君王的警告、责备假先知、用两筐无花果的异象预表百姓的命运、预言被掳七十年和列国的审判、圣殿的礼仪和耶利米的被捕、耶利米象征的行动和描写巴比伦的轭，最后是耶利米写信给被掳之民。

c. 对以色列和犹大、弥赛亚的国度将来复兴

的预言(30-33章)：

这段经文以对“新约”的诠释和注解闻名。“日子将到”的“日子”不单是指在耶利米时代预言被掳归回的日子，也包含了一个末世应许的预言。这里以新约应许以色列和犹大的复兴。先知以“买地”的象征行动来表示将来犹大必要重归故土；最后，则是谈到耶路撒冷城和王国的复兴(33章)。

d. 预言西底家、约亚敬和犹大居民的受罚(34-36章)：

这段经文的重点是记载西底家的违约，特别提到了利甲族。他们的守约和悖逆的百姓成为强烈的对比；同时也预言约雅敬反对耶利米必定遭遇刑罚。

e. 耶利米的经历：

从城墙被围困一直到耶路撒冷被毁灭，在在应验了先知预言的确实性。先知在最后的预言中，也郑重说明：神像那些反对祂先知的人，一样提出挑战：他们“必知道是谁的话立得住，是我的话呢？是他们的话呢？”(44:28)

2. 耶路撒冷陷落后的历史(40-45章)

这段经文记载了基大利做省长时对耶利米的护卫、耶利米被迫下埃及，和耶利米的预言和警告。最后是对巴录安慰的信息(45章)，记录了巴录事奉的感受。神要教导他几点功课：(i)神是有至高权柄的神；(ii)神要巴录不要为自己图谋大事，神会安排保守一切；(iii)神应许在审判的时候，必拯救保守他。

C. 预言列邦的受罚(46-51章)

这段经文是对列邦宣告审判与刑罚的信息，针对不同的国家、对象。先知一贯的信息就是责备这些外邦的罪恶。耶利米蒙召是

第六课

耶利米书（六）

做列国的先知，他的信息不但是向犹大家，也是向著外邦。这里分别也提到了到邦的名字，包括埃及、非利士、摩押、亚们人、以东、大马色、基达与夏琐、以拦、巴比伦。神不但是统管以色列的神，也是掌管万国的神。神更要激动联合的大国，从北方上来，攻击巴比伦。

耶利米传达的是一篇审判的信息，呼吁神的百姓悔改回转。耶利米是在当时似乎是安定富庶的社会中，传这样的信息，并且奉差遣预言耶路撒冷的审判和倾覆；这些从没有见过灾祸的百姓，甚至君王先知，他们非但不信，反而藐视这样的信息。加上假先知又应许平安与祝福的话，耶利米的处境更加显得艰难；然而神还是要先知留意保守祂的话。神一直在宽容忍耐，正如新约的信息“主所应许的尚未成就，有人以为祂是耽延，其实不是耽延，乃是宽容你们，不愿有一人沈沦，乃愿人人都悔改。”（彼后3:9）。

（续）

九·神学主题

研读先知书一个重要的课题就是能从各卷先知的信息找出他特有的主题。有的主题是相类的，耶利米书也不例外；找出其中一些神学主题加以研究、分类，对我们学习先知书会有很多的帮助。耶利米书有以下几方面的主题：

1. 耶和华

先知的信仰是从生活中体会出来的，他并非系统神学家，对神的认识大概和他的出身有关。耶利米出身祭司之家，所以很自然的得到以色列传统的信仰；他可能也受到何西阿的影响。

先知对耶和华有多方面的描绘：

- a. 耶和华是活水的泉源（2:13），是以色列的生命的供应；
- b. 耶和华是窑匠，要塑造祂的百姓；
- c. 耶和华是全地的主，更是历史的主，一切万国都在祂的权能之下，包括尼布甲尼撒，也只是祂的仆人；但祂也关切人；
- d. 耶和华不但在近处也在远处（23:23，16:17，18:10），为要叫人知道祂是“耶和华”；
- e. 耶和华是丈夫，也是父亲，充满慈爱，当以色列背道离弃耶和华的时候，祂是何等的伤痛；神以永远的爱爱自己的子民，他们纵然失信，但神仍是信实的（31:3）。

从耶利米对神的认识，我们可以看出神对人的要求。耶和华所要的不是敬拜的礼仪或是献祭的形式，祂要的是人彻底的悔改，切实信从神的命令。耶利米书9:24正归纳了耶和华对人的要求：“我喜悦在世上施行

慈爱（信实）公平和公义，以此夸口。这是耶和華说的。”耶和華是统管万有的神，列国都在祂的权能之下，祂的公义也显在历史当中，祂要施行公义的审判，在祂的子民中，也在列国中。

2. 关于以色列

神拣选以色列民族，当然包括了以色列和犹大。神的拣选有几种含义：(a)以色列是初熟的果子；(b)是上等的葡萄树；(c)是耶和華所亲爱的；(d)是祂的产业。但假祭司和先知却轻忽地医治百姓的损伤，说，平安了平安了，其实却没有平安，以色列始终不悔改。(25:1-14) 但耶和華没有放弃，仍然给予祂的子民复兴的机会；神应许新约，赦免他们的罪，也赐给他们新的灵魂，再赐下救恩。

耶利米在论到国家整体的同时，他也著重个人的地位。神察验人的心，知道人心比万物都诡诈(17:9)；神是无所不在，人无论在哪里都可以寻求神，全心寻求的，必寻得见。耶利米的信息和以西结有些类似，都是以以色列人为主，同时特别强调个人的地位；耶利米强调个人的信心，以西结强调个人的责任。“以色列”的观念不单是国家整体，也是个人亲身的经历。

3. 罪恶与悔改

耶利米指责以色列人不遗余力，特别责备他们的罪恶。其中的用词有：过犯、背道或叛逆、犯罪、恶、恶道、顽梗的恶心等等。总的来说，以色列人的罪恶有两种：(a)敬拜假神；(b)个人与社会的罪恶。罪恶是指违背公义、诚实和纯正，凡背约的也是罪。神所立的“圣约”，以色列人要持守。罪恶是指习惯性的犯罪，违背律法，违背神，这是以色列人对神的基本态度。正如耶利米书 2:13 所描述的：“离弃活水的泉源”。

耶利米期望百姓能真正的回转归向神，这是唯一的盼望。“悔改”原来的意义是心思意念的转变；他们要离弃罪恶转向耶和華，神必向他们施怜悯。因此耶利米极力呼吁以色列人回转归向神。

4. 将来的盼望

耶利米在宣告审判之余，也带出将来的盼望。他曾写信那些被掳的人，告诉他们70年后神会再眷顾他们(29章)。先知也转向北方的以色列，给予他们复兴的盼望(31:2-6、15-22)。

耶利米对未来存著弥赛亚的盼望，他说神将兴起“大卫公义的苗裔”(23:5-6，33:15-16)。耶利米形容弥赛亚是苗，这一点和以赛亚书也很类似。耶利米提到有一天，人要明白，以色列的王的名字是“耶和華是我们的义”，要在恩典中认识祂。

另外耶利米书最著名的经文在31:31-34，这就是“新约”的应许。耶和華要和百姓立约，这个新的律法是刻在人的心版上，是关于个人的属灵经验：从最小的，到至大的，都必认识耶和華(31:34)；这种认识不再只是律法字面的认识，而是经验上的认识。这个新约的盼望，要延伸到一个新的视野，特别是指到弥赛亚国度的复兴，实现神在救赎历史中的计画。新约希伯来书的作者也曾引用这段经文，讲到耶稣基督的工作，祂就是这个新约的中保(来 8:6-13)。今天的基督徒应该更理解这个新约的意义；特别是圣灵居住在我们的心中，我们有主的恩膏在凡事上教训我们。

5. 百姓与圣约的关系

耶利米书十分著重耶和華和以色列之间的圣约。“约”这个词一共出现 23 次，或指西乃之约，或指新约，有时也指西底家和百姓立约。

第七课

耶利米哀歌（一）

以色列因为违背圣约，不遵行律法，因此受耶和华的审判。本书多次提到出埃及事件，就是要他们回顾以往的约定；这是个圣约的传承。耶利米尊重圣约，因为这是自古以来耶和華為以色列人所立的，是“古道”（6:16）。耶利米体会到一个原则：若不完全遵行圣约，人民的更新是不可能的，因国家的复兴乃由个人开始，这是先知不变的信念。

圣约是先知的信息，以两种方式表明：(a)是夫妇的关系；(b)是一种父子的关系；圣约也促进了家庭的合一。先知因此不断宣布耶和華对“圣约之民”的要求。

一·写作背景

1. 作者

本书未标明作者是谁，不过犹太传统认为作者是先知耶利米。希腊文七十士译本与拉丁文武加大译本标明：“以色列人被掳后，耶利米坐著为耶路撒冷哀哭，唱此哀歌。”事实上，耶利米书与耶利米哀歌在文体与措词上的确有许多相似之处。历代志下 35:25 也显示耶利米与此种哀歌文学有关系。但是另一方面，耶利米书与哀歌两者之间也有迥异之处。哀歌更类近“团体的哀歌”，如诗篇 44、74、80 篇等。犹太人所列圣经正典的名单也把哀歌与诗篇等书置于“圣卷”部分，而不跟耶利米书列入“先知书”部分。

2. 时代背景

无论如何，可以肯定的是：本书以主前 586 年犹大亡国为背景。当时巴比伦军攻陷犹大京城耶路撒冷，焚毁圣殿，并掳走国民及大批财物（见王下 25:1-21；耶 39:1-10，52:4-27）。作者曾目睹耶路撒冷的败落，凭著他所具备先知的洞察力与诗人的文学气质，写成此书。

二·主题特色

耶利米哀歌是一卷讲毁灭和盼望的书。百姓受审判的痛苦、认罪、承认神的圣洁和荣耀，并且向神呼求怜悯——这是先知耶利米的哀歌。

在本卷的五首哀歌中，先知不仅是消极地描述民族败亡的伤痛，他也以信心的眼光，存著积极的盼望，深知神必定会再施恩惠，这也是先知书中的一个重要的主题信

第八课

耶利米哀歌（二）

念。作者哀悼被巴比伦所摧毁的耶路撒冷，深深体会到苦难乃神公义的审判，目的是为救赎犹太这个腐败的国家，因此他呼吁百姓悔改。作者同时看到仇敌毁灭圣城的邪恶行动，因而呼求神施予惩罚。在本书的中段部分，耶利米哀歌的神学思想达到最高峰；作者以神的良善为注意力的焦点：祂是使人有指望的主（3:21、24-25）、慈爱的主（3:22）、信实的主（3:23）、救恩的主（3:26）。

三·体裁与结构

1. 体裁

除了第5章外，1-4章都是采离合诗的体裁，即各章中每节的头一个字母乃是按希伯来22个字母的排列次序；3章则是每3节用同一个字母。离合诗体代表一种完整的意念，也有助于记忆诵唱。

作者把“锡安”拟人化，把以色列民族视为单一个体，他自己也与民族苦难认同，不断恳切呼求；有时又以神的口吻安慰选民，使全书在绝望、哀恸中仍交织著希望的火花。犹太人后来每逢亚笔月、赎罪日（阳历3、4月间）唱此哀歌，以纪念主前586年与主后70年耶路撒冷失陷的国难。

2. 结构

耶利米哀歌分五章，每章都是一篇独立的诗篇。

耶利米有时论到的是个人，有时谈的又是被掳之民（“我们”）；语气是绝望的、悲伤的，但有时也透出盼望。第3章是一个最突出的高峰。书中也有一些简短的祷告。

另外当神施行审判时，耶利米承认神的圣洁，公正和至高的权柄。最后以盼望的句子作为结束（5:19-22）。

（续）

四·信息重点

1. 受苦的意义：探讨苦难背后的神学意义，特别是因罪恶所带来的苦难。
2. 神公义的法则：认识神公义的属性，对以色列百姓所产生的意义。
3. 罪恶所带来的影响：耶路撒冷之所以被毁灭，是百姓的罪恶所带来的。
4. 苦难中的盼望：盼望的根据是因著神的信实、慈爱和怜悯。
5. 敬拜实质的更新

五·本论

1. 为耶路撒冷哀哭（1章）

第一首的哀哭和悲恸最为突出，有许多真实情感的表达，在在说明先知心中的背恸之情感，例如“流泪满腮”、“哭泣”、“患难”、“困苦”、“眼泪汪汪”、“急难”等，也表达出审判所带来的伤痛。这部份包含了耶路撒冷沦陷、耶路撒冷的哀嚎、百姓的抗辩；百姓要求神施行公义，审判巴比伦人。

2. 耶和华的降罚（2章）

这章的几个重点包括刑罚的情况（2:1-9）、刑罚的后果（2:10-12）、耶利米的沈思和对锡安的劝告（2:13-19），最后是锡安向神的哀嚎。

第九课

耶利米哀歌（三）

（续）

3. 患难中的希望（3章）

这首诗可以说是耶利米哀歌的中心与高峰，因为所描写的充满了安慰和光明的盼望；光明的盼望是从黑暗的经历产生的。

本章谈到了受苦的仆人、在主里的希望、受苦的国家、对神的感谢：“你救赎了我的命”（3:58）。第3章也是盼望的高峰，耶利米看见了神的恩惠和拯救。而4-5章是讲到一个罪人蒙福的路，第4章是认罪，第5章则是呼求神的拯救。

4. 刑罚的原因是因为百姓的罪恶（4章）

这一段包括了城被围困的事，也探讨罪是最主要的原因。作者提到两件事：(a)以色列的领袖的败坏(4:13-16)；(b)百姓倚靠人而不倚靠神（4:17）。自古以来，罪恶一直是拦阻人得著神赐福的主要原因；但在绝望中仍然有希望的光，不单犹太受审判，以东也会为她的罪恶受审判，被掳的日子将会过去（4:21-22）。

5. 诚恳的祷告（5章）

人在哀伤时呼求神，是人最大的祝福。耶利米哀歌就是以祷告作为结束。第5章是经过试验的百姓所发的祷告：“耶和華阿……观看我们所受的凌辱”（5:1），“我们有祸了”（5:16），“求你使我们回转”（5:21）。真诚的悔改，是真心离弃罪恶，回转归向神。

以下用图表的方式，将这五首哀歌的信息，和各章的重点，来加以说明区分：

篇	主题	内容
---	----	----

1	耶京的自叹	先知哀怜，圣城哀怜
2	神的愤怒	愤怒的形容，耶路撒冷倾覆
3	先知的悲哀	受苦中的盼望，为国为己的代祷
4	神的愤怒	解释与辩护，外邦国的旁观
5	耶京的祷告	锡安受责罚，复兴的应许

六·神学主题

耶利米哀歌的主要目的，是要表达耶利米对耶路撒冷被毁灭的哀悼，他表达了当代所有犹太人的哀伤。

1. 安慰和盼望

这卷书不但是哀歌，也表达了安慰和希望，提升百姓的心，教导他们仰望神，因为神就是他们安慰最大的源头：“我们不至消灭，是出于耶和華诸般的慈爱，是因祂的怜悯，不至断绝。”（3:22-23）

2. 苦难的神学

这卷书也解释了灾难背后的神学原因。耶利米哀歌指出一个事实，就是承认是神因百姓的罪审判耶撒冷，表明了神的公义。作者求神干预并且复兴祂的百姓，有两个主题是值得注意的：(a)圣约；(b)神是战士。圣约的要点正符合了申命记的记载（申 28:15、49-50）。毁灭他们的不是巴比伦人，而是神，特别是如战士般的神。神会为顺服的子民争战，可是在审判时，神就要与他们争战（哀 2:4）；当百姓被逆神，神仿佛要作他们的仇敌。但这并不是结局，最终神仍然要施行祂的拯救，按著祂的时候施行奇妙的作为。

第十课

哈巴谷书（一）

一·写作背景

1. 作者

作者是哈巴谷。这个名字大概是希伯来文，意思是“拥抱”。

2. 日期

关于本书写作日期，主要的线索来自1:5-6；这儿提到神出人意料地兴起迦勒底人（即巴比伦人）。然而这是指神使他们本身强大起来，还是说他们兴起来威胁犹太的安危呢？若是前者，则哈巴谷书乃写于新巴比伦帝国崛起之前不久，即犹太王玛拿西（主前689至641年）的末期、约西亚（主前639至609年）的早期。但是大多数学者认为1:5指的是后者，即迦勒底人快将危害犹太国的安全，所以哈巴谷是在约雅敬王时（主前609至597年）作先知的。当时，北国以色列已经在主前722年亡于亚述，按时间的推算，他应与西番雅及耶利米差不多同期。这样，1:2-4所指斥的罪乃是约雅敬时代的恶行（参王下23:37；耶22章）。哈巴谷很可能是在约雅敬年间（约主前600年）左右写这一卷书。

二·主题特色

哈巴谷可说是先知中的约伯，二者同是探讨受苦这问题；不过约伯针对的困惑是个人的受苦，而哈巴谷关注的乃是国家的问题。

在先知书中，哈巴谷书有其独特之处。全书中没有太多讨论以色列或犹太的默示，内容完全是先知和神的对话。哈巴谷最初的困惑是：犹太国中充满了罪恶、斗争和欺压，但神好像置若罔闻；等先知知道神要藉着“残忍之人”巴比伦人有所作为时，他

更是困惑，他不明白神怎能“派定”这样的国家去刑罚百姓——犹太岂不是比巴比伦更公义吗？似乎有点以暴制暴的味道。先知不明白神为何准许罪恶和强暴存于犹太内，继而质疑神为何利用更凶暴的巴比伦人来惩治祂的百姓。在探讨的过程中，哈巴谷与神展开谈话，把他的疑问提出来；所以本书的方式不像其他先知书只着重神对百姓的说话，而是包括作者对神的许多申诉和呼吁（1:2-4、12-17，2:1，3:1-19）。

哈巴谷书的第1章，先知已经把全书的主要内容显明出来。他有两个重大的疑惑：1. 神既然是公义圣洁，为什么不理会强暴奸恶的事（1:1-4）？神给了他答覆（1:5-11）：祂要兴起迦勒底人作为惩罚罪恶的工具。2. 巴比伦人并不比犹太人好，神怎么能使用他们做惩罚人的工具？第2章就是神给先知的答覆：神虽然用迦勒底人做刑罚的工具，但至终迦勒底人也要受到神公义的审判，义人却必因信称义。

先知对神的作为与神的旨意有新的领悟，因而发出第3章的祷告和信心的凯歌。哈巴谷的信息，给予濒临亡国的犹太百姓极大的安慰；他让百姓看到了一位永活的神，在万国中掌管一切。

三·文学特色

1. 体裁

文中有三种不同的体裁：(a) 对话（1:2-2:3）：讨论神的公义，这是说到先知的困惑和神的答覆；(b) 诗歌（3章）；(c) 一连串对恶人（巴比伦人）的指责（2:4-20）。

2. 特色

作者不独文笔优美，而且处处显出他对本国百姓的爱护和关怀。他对神的质疑不是由于自恃，而是出自热忱，要维护神的圣洁和公正。在短短的3章经文里，作者充分地

表明神的伟大、掌权和公义，以及自己对祂的敬畏和倚赖。在与神的对话中，先知的质疑变成了歌颂，哀求变成了欢呼。

四·大纲

1. 标题 (1:1)

2. 内容

a. 哈巴谷的第一个问题：神为何让恶人得势？(1:2-4)

当时的社会充满了暴行邪恶的事情，神却好像无动于衷。先知心中充满了对神的疑惑，好像神的拯救和公义都不见了。

今天我们所处的世代不也是常常有这样的经验吗？神的回答很奇怪(1:5-11)，祂好像并没有解答先知所提出的疑问，先知也不可能用他自己的方法找到一个满意的答案。事实上，神要解答我们的方法不是按著我们所想的答案，而是按著神的方法、神的答案。

b. 神首次的回答：神将藉迦勒底人惩罚犹大(1:5-11)

这是神的第一次回答，神要先知面对现实的环境，不是一直问神为什么，而是学习接受这一个不可避免的事实，就是神要兴起迦勒底人来刑罚犹大。

在当时迦勒底人是最残暴的国家，神却使用他们作为审判的工具。这是先知最大的困惑，也是他无法忍受的一个结果。有时候我们面对一些不法的事情，会不会对神的作为也有疑惑？或是我们也会问“为什么？”

c. 哈巴谷的第二个问题：神为何让恶人惩罚比他公义的人？(1:12-17)

先知再次求问耶和华，向祂陈明：“恶人吞灭比自己公义的，你为何静默不语

呢？”(1:13)神会回答吗？这里有点像诗篇中诗人的经历：不要为作恶的心怀不平。神会给祂的仆人一个答案吗？先知决定等候神说话。

d. 神第二次的回答：迦勒底人也将受罚(2:1-4)

先知的等候有点像约伯的经历。神使他在思想上有转变：不是藉著寻找答案，而是藉著信心；不是用逻辑的推理，乃是凭逻辑之上的逻辑，也是神做事的原则。这一章神提出了双重的保证：“惟义人因信得生”(2:4)。先知前面提出的是一个双重的问題，神也提出了一个双重的保证：等候耶和华的必不至羞愧。

第十一课 哈巴谷书(二)

(续)

e. 迦勒底人的五祸(2:5-20)

这里包括了迦勒底人的种种罪行。先知对他们的罪恶有很清楚的描述，这些罪恶神也必定要施行刑罚和审判：(i)侵略的恶行；(ii)积不义之财；(iii)强暴的凶杀；(iv)糜烂的生活；(v)拜偶像的罪。其中拜偶像是一切罪的根源，这不仅是属灵的罪恶，也是道德的盲目；神也必定要实行公义的审判。哈巴谷对迦勒底人的认识是正确的，他们只是神的工具，最终神一定要审判他们，他们仍要因自己的罪恶灭亡。

先知的结论是：“惟耶和华在祂的圣殿中，全地的人，都当在祂面前静默肃敬静默。”(2:20)一个获得真智慧的人，就是因为认识了那位在静默中掌权的神，而起敬畏之心的人。

第十二课 以西结书（一）

f. 哈巴谷的祈祷与颂赞（3:1-19）

这一章是哈巴谷书最著名的祷告和信心的凯歌：“在这些年间复兴你的作为”（3:2），也就是说，在历史完结以先，在审判之前，先知求神的怜悯。其实这不应该是每一个基督徒心中的祷告吗？处在这个邪恶的世代，我们更应该呼求神复兴的作为临到。

五·信息教训

本书的主要教训，是探讨神的公义，这也回答了今天很多人心中的不解和疑惑。先知看到罪人仍然猖狂，他在理性上不明白神的公义，但神给予他答案：

1. 神的时间

神并非不顾或是纵容，只是神的时间还没有到；虽然不是迟延，但是要学习等候。

2. 神的主权

神的权能和目的，不是人所能明白的。神的公义终究会在历史中彰显出来。

3. “惟义人必因信得生”

这是一份真正对神的信靠。新约作者也受了哈巴谷书的影响。保罗称义的道理，很显然是解释了哈巴谷的信息，“义”不再只是敬畏，而是“神的义”藉著人相信耶稣基督，加在一切相信的人身上，使人有称义的地位——这正是救恩的原委。新约中所讲的“信”，是相信和信靠，也是信实和忠实的意思；相信和信实都是谈到神的信。信心是经得起任何环境的煎熬和苦难的威胁。先知最后说：“然而，我要因耶和華欢欣，因救我的神喜乐。”（3:18）这是一个信心的凯歌，也是本书的高峰。

一·写作背景

1. 作者

传统认为以西结就是本书的作者，但也有学者认为其中一小部分可能是先知的门徒在编辑时加上的解释。

2. 时代背景

以西结大约与耶利米先知同时代。以西结这个名字的意思是“神是坚固的”或“神坚固”。

以西结出身于祭司家庭（1:3），30岁时蒙召做先知，也就是犹大王约雅斤被掳后的第5年；他的工作至少持续了22年。身为祭司家的一份子，他对圣殿被摧毁一事特别重视。主前597年与犹大王约雅斤、贵胄和一些百姓一起被掳到巴比伦（参王下24:10-16），定居在迦巴鲁河沿岸，这是当时被掳的以色列人居住的地方，靠近尼普尔的村落。被掳后第5年，以西结就蒙召作先知。此后在被掳的人中事奉至第27年（参1:2，29:17）。

以西结所传讲的信息可分成两部分：（1）谴责以色列人的罪恶及宣告神对罪的惩罚；（2）先知为了安慰在绝望中的以色列被掳之民，开始宣布神的安慰与应许，表明神并非永远弃绝祂的子民，以色列人终必复兴，返回故土重建家园。这部份主要是在犹大亡国以后宣讲的（参33:21）。

二·主题特色

1. 强调神的荣耀

以色列所以被耶和華弃绝，是因他们犯罪，亵渎了祂的圣名，以致神的荣耀离开了圣殿（参10:18，11:23）。这也显明一事实：

神的主权无所不在，祂并不受限于耶路撒冷的圣殿；神可以因为百姓的罪而离开圣殿，也可以纾尊亲临巴比伦，以恩慈眷顾那些被掳的百姓。将来以色列蒙复兴时，神要亲自寻找祂失丧的羊，医治以色列背道的病；那时神的荣耀将重回圣殿。本书即以神在以色列中间重立圣所结束（参 40-48 章）。

以西结书主要记载耶路撒冷的倾覆、圣城四周各国受的刑罚、以色列的复兴。“他们必知道我是神”是本书的钥句，这句话出现接近 70 次。先知的使命是要说明：选民被掳受苦的原因之一乃是神的管教，为要使选民认识耶和華是独一真神，并转离偶像。被掳之后犹太人虽然仍有其他的罪恶，但不再敬拜偶像了。

以西结书中常用的一个名词是“*ruab*”，大约可有四个解释：(a)最原始的意思指“风”或“风向”（参 1:4，17:10，5:10）；(b)指“生命气息”（参 37:1-14，36:26），也指“意向”（参 20:32）；(c)指耶和華的灵，即圣灵（参 36:27，37:14）；(d)先知蒙召时有一独特的现象，即有无比的神圣力量驱使先知（2:2 译作“灵就进入我里面”），这样的说法只是以西结书才有。

2. 异象、预表、比喻

以西结是个常见“异象”的先知。全书中也有许多丰富的预表、比喻和谚语。其中有 4 个异象、12 个象征性的举动，另外有 5 段信息是用比喻的形式来写成的(15、16、17、19、23 章)。

先知虽然住在巴比伦被掳的犹太人当中，但他透过超人的能力得以与巴勒斯坦的犹太人联系，藉著一些希奇古怪的象征动作向耶路撒冷的百姓说预言，使先知成为谜样的人物。

38-39 章有关“歌革”的预言，更是历来学者争论的焦点。事实上，这个预言形成一

个典型，成为预言和启示之间的一个桥梁。书中有关将来的异象（包括圣殿的结构和歌革的预言），大概不能完全以字面解释和应验，它们往往象征具有丰富属灵意义的事物。

3. 圣洁的主题

以西结的信息特别看重以色列是圣地、圣城和圣殿中圣洁子民的身份。当以色列污秽了他们的敬拜，其实也是玷污了自己，也玷污了圣殿、圣城和圣地；因此，神只有离开他们。

3. 精密的编排

以西结书全书经过仔细的编排，包括三个部分：(a)宣告耶路撒冷城即将陷落；(b)攻击外邦列国的信息；(c)预言以色列将来的复兴。

从神学角度来看，先知的事工分成两个时期：(a)主前 593-586 年，或是到耶路撒冷陷落时，先知主要传达的是犹大受审判的信息；(b)主前 586-571 年，耶路撒冷陷落，先知的事工主要是安慰性的，预言本国和圣殿与敬拜的恢复。这几个重点也分别的衬托出以西结书的主题：“他们就知道我是耶和華”。

第十三课

以西结书（二）

（续）

三·大纲

1. 先知蒙召（1:1-3:21）
2. 先知象征性的动作（3:22-5:17）
3. 审判的宣告（6:1-7:27）
4. 审判耶京圣殿的异象（8:1-11:25）
5. 以色列及耶京的审判（12:1-24:27）
 - a. 以象征性动作表明神审判的真实性（12:1-20）
 - b. 真假先知的言语（12:21-14:11）
 - c. 无可避免的灾难（14:12-23）
 - d. 以比喻描写耶京的审判（15:1-17:24）
 - e. 各人要为自己的行为负责（18:1-32）
 - f. 为王室作哀歌（19:1-14）
 - g. 以色列人悖逆的历史（20:1-44）
 - h. 火和刀剑的比喻（20:45-21:32）
 - i. 对耶京的控诉和刑罚（22:1-24:27）
6. 预言列国受审判（25:1-32:32）
 - a. 审判亚扪、摩押、以东、非利士（25:1-17）
 - b. 审判推罗、西顿（26:1-28:26）
 - j. 审判埃及（29:1-32:32）
7. 复兴的盼望（33:1-37:28）
 - a. 先知作守望者（33:1-33）
 - b. 以色列的牧者（34:1-31）
 - c. 西珥山与以色列山（35:1-36:15）
 - d. 神复兴以色列家（36:16-37:28）

8. 有关歌革的预言（38:1-39:29）
9. 圣殿的异象（40:1-48:35）
 - a. 圣殿的架构和设备（40:1-43:27）
 - b. 有关祭司的律例（44:1-31）
 - c. 有关圣地和献祭的律例（45:1-46:24）
 - d. 生命的江河（47:1-12）
 - e. 地的四境与分配（47:13-48:35）

四·本论

1. 先知的蒙召

先知的蒙召有以下特点：

- a. 神荣耀的异象
“三十年”是指以西结蒙召的时间（1章）。神是藉著一阵狂风和大云把自己启示出来（1:4），让以西结看见神荣耀的形象（1:5、10、13）。先知并没有肯定的说他看到耶和華，他所看到的只是“仿佛人的形状”或是“耶和華荣耀的形象”，但尽管如此，也足以让以西结降服下来，回应呼召。
- b. 蒙召和使命（1:1-3:21）
以西结书最常用的就是“人子”这个称呼。这里单指著先知本人。先知的目的是要强调，他在造物主的荣耀之前，自己不过是一个受造物而已。这个称呼不是先知的自称，而是耶和華神对以西结的称呼，特别是强调“他们……必知道在他们中间有了先知”（2:5）。

神嘱咐以西结不要隐藏神的话语，免得像以色列家一样的背逆（2:8）。神用了一个奇特的方式，要以西结吃下书卷，主要是说明他一定要把其中的信息据为己有。书卷的味道其甜如蜜，是象征先知领受了信息以后，神把责任托付给以西结；但是，有时神又使先知变成哑巴，无法传出信息，免得他传的是自己的信息。

先知的使命一再被强调。先知奉差遣不是

第十四课

以西结书（三）

到外邦去，如果真的去了，外邦也一定会听从；但是以色列却不肯听从。神要以西结往那被掳的子民中间传信息，他的任务不但是直接为了那些被掳的同胞，也对整个民族传讲信息。

先知也是一个守望的人，这是以西结的一个特殊的使命。守望者有一个重要的职责，是要把迫在眉睫的危险警告城里的人；以西结也必须向以色列人提出有关临近灾难的警告。这里强调的是以西结和他的听众之间所要建立的关系，先知要对他们负责，同样的，百姓也要因著先知的信息，为自己的行为命运负责。

以西结无论是伏在神的面前，或是站在人的面前，都有神的灵在引导他，耶和華的手也给他力量。神总是供应祂仆人必须的装备。

(续)

2. 先知的信息

a. 责备耶路撒冷的罪恶（4-11章）

从第4章开始，先知主要的信息是责备耶路撒冷的罪恶。

在4-7章，守望者提出严厉的警告；8-11章则宣告耶和華的荣耀要离开耶路撒冷(8-11)。这一大段落中，先知用许多象征的动作，来表达以色列人的罪恶与审判的信息。其中一项最严重的罪是拜偶像的罪；他们还偏行强暴，使耶路撒冷有冤屈流血的事发生。神审判的目的，就是要他们知道祂是耶和華。耶和華的荣耀要离开耶路撒冷，是以西结预言中的一各重要主题，表明神已经不与他们同在；百姓虽然呼求神，神也不再顾惜他们；但是祂的离开是暂时性的，有一天神要复兴祂的百姓，神的荣耀会再回到耶路撒冷，这也是以西结第一次提到复兴。(11:13-21)

b. 责备以色列和耶路撒冷的罪恶(12-24章)

这一段不是以年代作为开始，在时间上可以推断是接著前面的异象(8-11章)。以西结书的结构特色，是先有异象，接著有一个或一系列的信息，将异象的意义加以发挥，并解释一些听众不明白的地方。

12-19章中，先知主要是向那被掳之民提出挑战；因为他们还天真的以为，前面所宣告的审判不会发生。以西结的任务，就是要证实耶路撒冷将受的审判和宣告是真的，直接指责百姓中那种错误的想法。以西结清楚的说出，预言的审判要临到耶路撒冷，他期望他们不要再污秽自己，不要再流荡远离神(14:11)。

20章开始，是以色列领袖败坏的历史。他

第十五课 以西结书（四）

们以为投靠埃及就可以击败巴比伦。先知的回答是：(i)回顾历史，百姓和领袖一直悖逆神；(ii)他们要做好准备，最后的审判要临到，有更多的人会被掳到巴比伦；(iii)领袖受刑罚的原因，是因为他们行败坏的事，最终的结果就是审判。

c. 责备列国的罪恶(25-32章)

以西结把他从耶和華所领受的对列国的审判信息，都集中在这几章的经文里。神审判列国的目的和对犹太以色列的审判是一样的，就是使列国终于认识“耶和華是神”。

这一连串责备主要的对象是推罗与埃及。先知对以色列的列国（亚们、摩押、以东和非利士）发出简短的预言警告，因为他们对耶路撒冷的陷落幸灾乐祸。先知也预见推罗的毁灭，他严厉地责备这城在耶路撒冷陷落时做了帮凶。另外，先知指出，埃及历代以来无论视以色列为敌或为友，总是给他们负面的影响；埃及也将败亡，如同耶路撒冷一样(29:18)。法老和他的军队，也都要下到阴间，与过去的一些帝国首领和军队会合。

(续)

d. 以色列未来蒙福的描写(33-48章)

这个段落是论到神的信实和犹太将来的福气。在针对列国的预言之后，先知转而描写以色列蒙福的未来，这也是以西结书的最后一部分。我们提过神是守约的神，回顾圣经，有亚伯拉罕之约、摩西的约、大卫的约、耶利米的新约等；以西结和耶利米都提到神要赐下一个“新约”，这是指著弥赛亚的基础。

另外，先知重复地叙述他蒙召做守望者的事(33:1-20, 3:16-27)。他也传讲他个人具有道德性的责任(33:10-12)，这也是他在妻子过世以后哑口不能言的阶段的结束(24:27、29:21、33:2)；神再开先知的口，信息转为祝福和盼望。耶路撒冷毁灭之后，以西结的事工焦点，就放在这座城和神子民的未来，同时也带出蒙福的应许与安慰。

先知传达信息并不是单向的，他们也经常代表神的子民来到神的面前，为他们代求。祭司的职责是献祭，先知的功能是献上祷告。以西结成为哑巴，表达出一个概念，就是他不能为国家在神面前代求——神已经命定耶路撒冷要毁灭，已经无法挽回，代祷也无济于事。

五·神学主题

1. 神的圣洁和超越

在以西结书中，我们看见神高高的在受造物与先知之上。以西结是透过天使的引导得著启示(8章，40-48章)，他也看见天上的使者与战士遵行神的命令(9-10章)。先知形容所见的异象“耶和華荣耀的形象”，这是一种十分谨慎的说法，免得别人误以为他是实际上看见了神，或是在描述神的形象；因

第十六课 以西结书（五）

为神是圣洁的，祂不会姑息以色列人的罪。4-24 章的经文，就是宣告神将不再忽视这个国家的罪恶。被掳之后，百姓的属灵生活将会被炼净，成为洁净的余民，能够顺服圣洁的神。

2. 神的恩惠和怜悯

神宣告耶路撒冷的审判，这是一个不能改变的事实；但是审判的背后有神的恩典存留，祂不会废掉祂拣选以色列的旨意，祂要再一次向以色列发怜悯；这些百姓会熬过被掳的艰难时刻，重新承受神的应许，回归故土。以色列的回归历史，也是再次证明耶和华神是守约施慈爱的，神会再一次与他们同在（14:11，36:28，48:35）。后来，全国将在大卫王的后裔带领之下，祂将秉公治理（34:23）。

神也将赐给祂的百姓“新心与新灵”，这是一个最大的祝福。这里和耶利米书的新约预言，又是一个很明显的对照。

另外，过去弃绝圣殿的耶和华神，会再次帶著荣耀回到他们的中间（43 章）。

（续）

3. 神至高的主权

神是历史的主宰，不单掌管以色列的命运，也同样掌管列国（25-32 章）。神不受地方的限制，不会只是在耶路撒冷的圣殿里面。神透过先知向列邦所讲的话都要应验，到时候，以色列和列国也都将知道耶和华是神。他们将明白，耶路撒冷的毁灭，并不是因为神没有能力，刚好相反，毁灭城的能力也是实现复兴和应许的能力。神不仅掌管历史，也掌管时间，祂是超越时间、历史的主。

4. 个人的责任

以色列人之所以要承受被掳的羞辱，一方面是因为整个国家犯罪的历史，另一方面是因为百姓不断犯罪，违背律法，违背神的命令，并一直沈溺在偶像崇拜的罪恶里。罪是有传染性的，以色列的罪恶固然是有其集体的层面，但是以西结的信息比以前的先知信息更强调个人的责任：个人要为自己的顺服或犯罪负责任（18:1-32，33:10-20）。

先知用了一个俗语“父亲吃了酸葡萄，儿子的牙酸倒了。”（18:2）百姓以为不需要为自己的罪行负责任，但事实上，神不允许他们推卸自己的罪；神要他们明白，祂所命定的刑罚，是非常公平的。

第十七课

但以理书（一）

一·写作背景

1. 作者

但以理书是一本被掳时期的作品，历来犹太教与基督教会都同意但以理是本书作者。关于作者的问题，虽然也出现一些争论，例如有学者从成书日期、但以理书的文字，推论本书是主前第二世纪的作品，是有人假托但以理的名字写成的；但是从圣经的内证而言：(a)但以理书乃以第一人称的语气记述（参 7:28，8:1、2，9:2，10:2，12:5）；(b)主耶稣引用但以理书 9:27 时，也称是“先知但以理所说的”，这是权威性的证明（参太 24:15）。

但以理这个名字的意思是“神是我的审判官”。但以理在主前 605 年约雅敬统治期间，被掳到巴比伦（但 1:1），当时他仍然是一个年轻的小伙子。但以理出身王族，属于犹大国；他和其他贵胄青年一起被拣选接受巴比伦的教育，学习迦勒底的文字言语，以便侍立在巴比伦的宫中。然而但以理立志不以王的膳食玷污自己。神赋予但以理智慧，明白各样的异象异梦；他在迦勒底的宫中发挥他的恩赐，经历了尼布甲尼撒、伯沙撒、大利乌、古列等君王的治理。

2. 文体

但以理书在希伯来文的圣经中被列入“圣卷”而不是先知书，主要是因为他的写法和一般的先知书有很大的差别。前半部是历史性的叙述(1-6)，后半部则是属于启示文学(7-12 章)。

启示文学的表达手法是象征性的、异象性的；通常是在受压迫的情况下写成，带出末世性的思想。

二·主题特色

1. 主旨

本书的目的是表明以色列的神如何在异教国家中得荣耀。虽然神曾藉外邦国家来惩罚以色列，但“被掳”不是永久的，相反，那些征服以色列的国家却在历史的过程中自行瓦解。时候到了，神要建立一个永远的国度(2:44，7:27)，显明祂是掌管人类历史、列国兴衰的主宰。即使在选民被掳的情况下，神的权柄仍然彰显。

但以理的信息，是提醒神的百姓要持守信仰。但以理本身的心志和见证，也鼓励读者持守真道，最终要得著神的祝福和平安。

2. 预言

但以理的预言指出末后必成的事。虽然其中有许多事情因为尚未成就而无法确定，以致出现各种解释。但可以确定的是，世界必趋于败坏，一步步走向终局。人类终极的盼望，乃是弥赛亚国度的应许和盼望。

3. 文字

但以理书以两种语文写成。2:4 下-7:28 为亚兰文，其余为希伯来文。

三·但以理书在圣经传统中的地位

1. 但以理与先知书

把但以理和先知同列是合理的。但以理熟悉先知的著作，他所关切的也和先知完全相同。以色列人犯了罪，但以理的祷告是恳求神实现祂的应许；从但以理的祷告中，可以看出他深受先知书(特别是耶利米书)的影响。他关心弥赛亚、大卫后裔的应许的实现(9:1-19)；此外，罪、公义、怜悯、赦免等等都是他关心的主要内容；他也关心社会公义、受压迫的得释放等问题，甚至他的信息讲论，也和先知一样(4:27)。

2. 但以理书与启示文学

但以理书有时被视为启示文学，换句话说，它和启示文学的思想和文体有很多的类似。

先知书的未来观有两条路线：(a)认为神的国将临到世上；(b)先知们无法看清的世界历史如何步向高峰，神的国如何临到等问题。启示文学在这方面提供了最好的资料，而但以理书显然扮演了最重要的角色。

但以理认为，神的国与世上的国是完全不同的，对比鲜明（但 7:12-14）。但以理对启示文学的形成有很大的影响力，他的思想非常符合神的话，与先知的传统走在同一条路线上。

第十八课

但以理书（二）

（续）

3. 但以理书与智慧书

主前 2500 年左右，埃及和米所波大米就已经有他们自己的智慧书。圣经传统认为，大卫和所罗门与智慧文学有密切的关系，这种看法是正确的；以色列的智慧结晶可以在传道书、箴言、约伯记等书中发现。事实上，周围列国的智慧书也被以色列民族吸收，只是除去了世俗的部分，改成以信仰为中心，内容着重尝试与实用性。

如果把以色列的智慧书，和当时埃及的智慧书做一个对比的话，可以发现最大的不同是提高了伦理水平，强调真实的智慧与最实用的引导是由神的灵感感动，是从天上来的。这是旧约智慧书的中心。但以理在为尼布甲尼撒王解梦的祷告，他求神赐下亮光，他的祷告就是取材自旧约的智慧文学。另外

但以理办事老练，对国事的见解与处理，也是一种智慧。但以理也是一切敬虔人的代表，在他里面有“神的灵”。

四·大纲

1. 但以理与友人的见证（1-6 章）

- a. 拒食御用酒膳（1 章）
- b. 解怪象之梦（2 章）
- c. 火窑中游行（3 章）
- d. 解大树之梦（4 章）
- e. 解粉墙之文字（5 章）
- f. 狮坑中逃生（6 章）

2. 但以理所见的异象（7-12 章）

- a. 四兽的异象（7 章）
- b. 公绵羊、公山羊的异象（8 章）
- c. 七十个七的异象（9 章）
- d. 南王北王争战的异象（10-12 章）

根据上面经文的段落来区分，但以理书可以分两大部分：(i)历史事件的记载(1-6 章)，主要记载了六个激励人信心的见证；(ii)启示文学 (7-12 章)，主要记载了四大异象；神用这些异象和表征来讲述历史的发展，以及祂在当中的作为。

五·本论

1. 第 1 章

是但以理书的引言和介绍。作者确信，当神的子民被交在尼布甲尼撒的手中，这位王的心思、意念，甚至每一个计画和命令，都是在神的手中。这位王兴起，为的是要保存以色列，而不是彻底毁灭他们，甚至巴比伦王也被称为神的仆人（耶 27:6）。我们看见但以理的心志，他不以王的膳食玷污自己，又有神所赐的聪明智慧，能明白各样的异象或梦兆，甚至远超过当时巴比伦的术士。

第十九课 但以理书（三）

（续）

4. 第4章

是尼布甲尼撒的自白。第4章的开始，是王自己叙述他安居在宫中。有一天他又做了一个梦，使王惊慌害怕。这个梦有一个特别的目的，就是要让他谦卑地认识一个重要的真理：“至高者在人的国中掌权，要将国赐与谁，就赐与谁。”（4:25）王开始真正认识耶和华神，祂是公平诚实的；祂必须施行公义，断绝罪过，也要怜悯穷人（4:27）。

5. 第5章

这章记载伯沙撒的宴席。事件和第4章相隔了至少23年。伯沙撒是巴比伦国最后的一个王。此处所记载的是巴比伦最后灭亡的经过。伯沙撒在百官面前亵渎耶和华，突然间有人的指头在墙上写字，这是一个审判的宣告：“神已经数算你国的年日到此完毕”（5:26）、“你被称在天秤里，显出你的亏欠”（5:27）、“你的国分裂，归与玛代人和波斯人”（5:28）。圣经记载，当夜伯撒沙王就被杀了。

圣经常常以对比的方式来刻画出神的恩典和拣选。尼布甲尼撒和伯撒沙就是一个明显的对比。前者谦卑向神敞开时，得到神的怜悯；后者则因骄傲被神弃绝（5:22-23）。

6. 第6章

这一章记述但以理遭人设计陷害，他不惧刑罚，仍然如素常一样祷告，结果被扔进狮子坑中。神差遣使者亲自封住狮子的口，也救了他脱离危险，更重要的是，神的名在外邦中再次得著荣耀，连大利乌王都下令要尊崇耶和华神（6:25-27）。

但以理的经验，和我们日常生活息息相

2. 第2章

记载但以理为王解梦的经过。特别的是但以理要求他的同伴一起寻求神的旨意，而且作者说明这是“奥秘的事”。但以理在祷告中谦卑承认神的智慧和能力，他凭神的启示解释了梦的意义。这个梦分别提到巴比伦、玛代波斯、希腊、罗马等四个国家的发展情形。在这四国的末期，神要再兴起另一国，就是第五国，它有几个特征：永不败坏、不归属别国、要打碎灭绝上述的各国、存到永远。这国是那块“非人手凿出来的”石头，即神亲手建立的弥赛亚国度。

以下是2章和7章的参照：

第二章	第七章
巨像的梦	四兽的异象
金头	有鹰翅的狮子
银的胸和背	旁跨而坐的熊、双角的公绵羊
铜的肚腹和大腿	有四翅四头的豹、头上有一大角的公山羊，大角之后长出四角
铁的小腿	有铁牙的第四兽
铁泥混合的脚掌和趾	第四兽的十角
	小角、面貌凶恶的王、随意而行的王
非人手凿出来的石头	人子

3. 第3章

但以理三个朋友的见证。他们为信仰毫不妥协，不肯向王所立的金像跪拜。他们宁愿冒死也不向王妥协的见证，以及对神的信心，历世历代以人不知激励了多少人（但3:18）。神保守了他们，证明了神的同在和拯救。

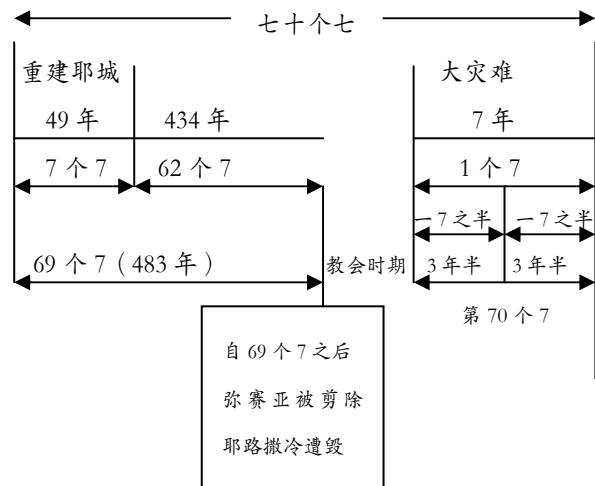
第二十课 但以理书（四）

(续)

9. 第9章

但以理领受“七十个七”的预言。但以理因查考先知书（耶 25 章）得知神复兴以色列的时候将至，于是禁食祷告，为他同胞的罪向神求恩。其中的预言（9:24-27）被称为旧约最深奥的预言之一，历来对此预言的解释不计其数。整个预言主要是关于犹太人与耶路撒冷的命运（参 24 节上）；神向祂的百姓预告弥赛亚救赎的日期。预言的重点是放在这段特定时期中所成就的六件重大事件（9:24）。

对于七十个七，圣经的学者有不同的解释方法，但是一般分成三个主要立场：(a)象征解释法；(b)半象征解释法；(c)字意解释法。无论如何，最后一个七所带来的祝福，给予百姓莫大的安慰，也唤醒百姓归向神。



10. 10:1-12:13

这是本书最后的异象，关乎以色列国和外邦，从古列直到主来。其中 10 章是异象的引言，11 章是异象的内容，12 章则是异象的结语。

关。诗篇描写人脱离逼迫和危险的时候，就常用“从狮子中间被救出来”（诗 57:4-6，91:13）的表达。神既然能控制狮子的口，能救我们脱离一切的危险。

7. 第7章

这里论到一个可怕的异象：先有四巨兽的出现，至终是“人子”的胜利。第一段描写异象的内容（7:1-14），第二段是一位侍立者对但以理所作的说明（7:15-17）。

这个异象的主要信息，是表面上这个世界有恶势力掌权，但是最终的国度不是属兽的国度，而是属于人子的；人子将驾著天云而来，这才是最终的答案。

这异象也是一个预言，预言列国的兴衰。“小角”会出现，折磨选民，但耶和華神要以审判者的姿态，介入这个混乱的场面，也要为祂的选民，建立祂永远的国度。

8. 第8章

主要记载但以理所看的第二个异象：公绵羊和公山羊的异象，指的是玛代波斯和希腊的争斗。“小角”将会出现，任意而行；它对以色列的残害，是将来敌基督的预表；但至终会被神消灭（启 19:19）。

11. 11:2-12:4

这段经文讨论到从但以理时代，一直到安提阿古四世的主要事迹(11:2-35)。另外是从安提阿古四世所预表的敌基督，到弥赛亚再来的时期(11:36-45)。从 12 章开始，是从另一个角度论到主耶稣再来之前那段灾难的情形，以及神国度建立前的预备情形。

六·神学主题

虽然但以理书的内容包罗万象，但是每一章都传达一个重要的主题信息——神掌权，神最终将会胜过邪恶的势力。但以理书也教导神的子民，在面对逼迫时如何去面对。

对今天在新约的信徒来说，神将决定性的胜利，藉著耶稣在十架的救赎工作完成了；祂在十字架上击败了罪的权势。但以理书预言基督的再来，祂将除尽世上一切的罪恶，将祂的子民从压迫中被拯救出来。但以理的信息安慰了以色列人，也安慰了今天的我们。

第廿一课 哈该书（一）

哈该、撒迦利亚、玛拉基都是被掳后期的先知。这三卷先知书可以和旧约的以斯拉记和尼希米记放在一起研究，这样我们可以更了解先知书的背景。

一·写作背景

1. 作者

本书毫无疑问是哈该写的。“哈该”意即“我的节期”，这个名字在圣经中很少见，除了本书提及外，只出现了两次，且都在以斯拉记（拉 5:1, 6:14）。我们只知道哈该是一位先知（1:1），是耶和华的使者（1:13），至于他的身世和职业等个人资料皆无从稽考。

2. 时代背景

波斯王国在主前 539 年灭巴比伦，建立波斯帝国，所采用的政治和宗教政策一反巴比伦的作风。王颁令准许被掳至巴比伦的各民族回归故土，又让他们把被掳的神像一并带返建庙供奉。

被掳的犹太人在所罗巴伯和大祭司约书亚的带领下，连同所归还的圣殿器皿，于主前 538 年第一次回归。他们随即著手建造祭坛，献祭守节；第二年又著手重建圣殿，于 2 月立了殿的根基（拉 3:3-4、8、11）。不过，工程开始之后，受到仇敌撒玛利亚人的阻扰，百姓建殿的心冷淡了；加上旱灾和经济不景气，建殿的工作便停顿下来；这一停顿，时间长达 14 年之久。当时的犹太人忙于自己的家事，为自己建造华美的房屋，相反圣殿的建造工程反而一片荒凉，他们的说法是：“建造耶和华的殿的时候尚未来到。”

(1:2)

第廿二课 哈该书（二）

主前 520 年，先知哈该出来鼓励百姓继续重建圣殿。当时的大流士王（主前 522 至 486 年）是波斯的第三任国君，他在位期间善待犹太人，重新执行乃祖父居鲁士王的谕令（拉 6:1-12），使犹太人顺利地完成重建圣殿工程。当时的省长是所罗巴伯。下表列出犹太人回国重建圣殿和圣城的先后次序：

年份(主前)	日期	事件
536 年		所罗巴伯领五万人回归耶路撒冷
	7 月	重建祭坛献祭
535 年	2 月	重建圣殿，但被阻拦
520 年	1/6	哈该劝勉百姓动工
	24/6	信息强调耶和华与他们同在
	30/6	建殿工作重新开始
	21/7	第二次的劝告
	1/8	撒迦利亚的第一次信息
	24/9	哈该的第三、四次的劝勉
	24/11	撒迦利亚见异象
518 年	4/9	撒迦利亚再见异象
516 年	3/12	圣殿完成

(续)

二·主题特色

1. 主题

本书的主题是鼓励回归的百姓继续重建圣殿的工程。

2. 特色

哈该书表面看来平铺直叙，缺乏文采，仿佛是沉闷的散文。然而作者言简意赅，且有仔细的日期记录（1:1、15，2:1、10、20）。

全书由哈该四篇讲章的摘要构成，每篇都以“耶和华的话临到先知哈该说……”开始。书中有 25 次重复强调先知的信息来自神，包括“万军之耶和华说……”、“耶和华说……”等字眼。

本书与以斯拉记对犹太人重建圣殿一事的记载，可互为补充；后者表明犹太人停工是因外敌的拦阻，前者则指出停工的内在原因。

三·内容信息

哈该书的可以按几篇讲论或信息做一个明显的分段，每篇都有它独特的信息中心，而每篇信息都记载了日期：

1. 第一篇信息：重建圣殿的劝勉（1 章）

- a. 谴责百姓的不关心（1:1-4）
- b. 神的惩罚（1:5-6）
- c. 劝勉重建圣殿(1:7-11)
- d. 先知呼吁的结果（1:12-15）

百姓藉词经济不景气，时机未适合建殿；但是他们却有多余的金钱建造自己的房屋。先知叫他们回想，当他们只知道为自己积蓄的时候，他们是不是就丰富了呢？实际

第廿三课 哈该书（三）

上他们撒的多，收的却少(1:6)。先知也勉励他们上山取木料，建造这殿；神应许要给他们及时的帮助。

2. 第二篇信息：未来圣殿的荣耀(2:1-9)

- a. 以现在圣殿的破落鼓励重建者(2:1-5)
- b. 弥赛亚圣殿的荣耀(2:6-9)

神兴起所罗巴伯和大祭司约书亚来帮助哈该，他们就努力动工。先知哈该进一步鼓励他们，说了三个重要的真理：(i)耶和華与他们立的约并没有废掉；(ii)神的灵仍在他们中间，叫圣殿华美的不是建筑物，而是耶和華的灵；(iii)神应许要再一次震动万国，“这殿后来的荣耀，必大过先前的荣耀”。(2:6-9)

(续)

3. 第三篇信息：顺服带来祝福(2:10-19)

- a. 罪的传染性(2:10-13)
- b. 有限顺服的不足(2:14)
- c. 不顺服——惩罚的原因(2:15-17)
- d. 顺服——蒙福的原因(2:18-19)

这一篇的背景是当百姓听了先知的话去建造神的殿，先知提醒他们要追想，特别是要省察，问题的焦点是圣洁和污秽。由于百姓的罪，他们所触到的东西也变得污秽。有时我们以为事奉是一种对神的回报，其实从恩典的角度来看，事奉的本身就是一种恩典。

4. 第四篇信息：预言大卫王国的复兴与列国的倾覆(2:20-23)

- a. 预言外邦列国的倾覆(2:20-22)
- b. 预言大卫宝座的复兴(2:23)

这一篇的信息虽然只是对所罗巴伯发出，不过他却是代表所有犹太人听的，因为这信息是指向末日神要应验与大卫所立的约而言的。神的应许是：“我必震动天地。我必倾覆列国的宝座”（2:21）。神说要立所罗巴伯为印，因为他是神所拣选的；这个应许，最终要在耶稣基督身上应验，基督是神最后的印。

第廿四课

撒迦利亚书 (一)

一· 写作背景

1. 时代背景

撒迦利亚书和哈该书一样，都是在玛代波斯期间，也是大利乌王第2年(主前520年)开始记的。撒迦利亚和先知哈该跟大约五万名犹太人一起回归重建耶路撒冷圣殿和圣城。他们在回归的民众中扮演著重要的角色，不但鼓励人心，也以神的话语教导他们。

2. 信息中心

从某个角度来说，撒迦利亚的信息补充了与他同期的哈该。哈该主要是鼓励百姓建造圣殿，是一种外在的建造；对象是犹太被掳的百姓。撒迦利亚则肩负了先知的责任，领导百姓经历灵性上彻底的改变；他的信息是普世性的。

3. 作者

撒迦利亚不但是先知，也是祭司。撒迦利亚意即“耶和華所記念者”。旧约中至少27人具此名。

撒迦利亚是易多之孙、比利家之子。易多是在所罗巴伯与大祭司约书亚带领下，自巴比伦归返犹太的祭司之一(尼12:4、16)，可见撒迦利亚出自祭司家族。他因神的呼召，继哈该先知开始工作后两个月，首次发出神的信息(比较该1:1与亚1:1)，与哈该一起劝勉百姓完成圣殿的重建工作。(参拉5:1, 6:14; 亚4:9, 8:9)

二· 结构

1. 1-8章

主要记载预告式的异象，具预言性质，鼓励当时的以色列人重建圣殿。神藉著异

象，使被掳的犹太人确信神对他们的惩罚已经结束了(1:12)，神必再安慰锡安(1:17)，也必重兴圣工(4:6-9)。这部份所记载的信息与哈该书背景相同，语调平静，文体以散文为主。

2. 9-14章

是关于未来的口传信息。重点在于末世的事，文体、风格亦与前8章迥异，充满激情，以预言为主。因此，有些学者认为本书9-14章出自不同人手笔，对作者的问题有不同的揣测。其实两部分均指向将来的盼望——弥赛亚国度的建立；风格及文体不同，可能是因为两部分的写作日期距离一段相当长的日子。

三· 主题特色

1. 主题

鼓励神的百姓重建圣殿，并且预言弥赛亚国度的降临。神的百姓虽遭列国的欺压，甚至有灭绝的危险，然而神必保守属祂的余民。有一天，弥赛亚必剿灭一切敌国，建立祂的国度，并统治全世界。本书的主题就是鼓励百姓完成圣殿的工程。

2. 特色

a. 本书为小先知书中最长、最隐晦的一卷。

b. 与其他先知书的分别：(i)头8章强调异象为传递神心意的工具；(ii)以天使为神与人沟通的媒介；(iii)异象中极多象征表记，以此显示神如何介入历史，统管世界；(iv)极多有关弥赛亚及其国度的预言，资料详细及准确；(v)作为大卫的“苗裔”(3:8, 6:12)，弥赛亚必谦和地到来作王，并施行拯救(9:9)；(vi)作为神百姓的牧人，祂必被人厌弃(11:4-17)，遭神击打(13:7)，身体被扎

(12:10)；(vii)然而弥赛亚必救赎祂的余民(10:6-12, 12:1-13:1)，使敌国归顺，最终建立荣耀圣洁的国度。

c. 多次强调悔改与除罪的必要(如 1:4, 3:4、9, 5:1-11, 12:10-13:1)。

撒迦利亚预言的宗旨，是在强调在遥远的将来，锡安要得荣耀，以色列的敌人必遭倾覆，以及弥赛亚最终的治理；一切关于以色列的光辉未来都要应验。这卷书在旧约的地位，就好比新约的启示录，可以说是旧约的“启示书”，描写神在日后如何对待祂的选民以色列。

第二十五课 撒迦利亚书(二)

(续)

四·大纲

1. 重建圣殿期间的信息(1:1-8:23)

- a. 首个信息：呼召国民回转悔改(1:1-6)
- b. 第二个信息：夜间所见的八个异象(1:7-6:8)
 - i. 番石榴树中间神的使者——神看守犹大(1:7-17)
 - ii. 四角与四匠——犹大的仇敌必灭亡(1:18-21)
 - iii. 准绳——耶城将兴旺、敌人受罚、神与子民同居(2:1-13)
 - iv. 约书亚改披洁服——百姓得洁净、约书亚受诫及有关弥赛亚的预言(3:1-10)
 - v. 金灯台——建殿必蒙主的灵佑助(4:1-14)
 - vi. 飞卷——触犯律法者必受诅被灭(5:1-4)
 - vii. 量器抬至巴比伦——罪恶必须远离神的子民(5:5-11)
 - viii. 四车——神必按其计划对待周围列国(6:1-8)

c. 为约书亚制金冕(6:9-15)

d. 第三个信息：伯特利人的询问及神的答覆(7:1-8:23)

- i. 有关禁食的询问(7:1-3)
- ii. 神责备百姓禁食的态度(7:4-14)
- iii. 有关耶城及百姓的应许(8:1-23)

2. 圣殿重建后的信息(9:1-14:21)

- a. 敌国遭罚，谦和之君来到(9:1-17)

第廿六课 撒迦利亚书（三）

- b. 神除去恶牧与招民归返（10:1-12）
- c. 群羊鄙弃善牧而被恶牧苦待（11:1-17）
- d. 耶城遭围攻获救，百姓仰望受扎者（12:1-13:1）
- e. 偶像与伪先知被灭绝，神子民被炼净（13:2-9）
- f. 列国与耶城争战，惟耶和華终为全地之王（14:1-21）

五· 内容信息

1. 首个信息（1:1-6）

先知所发出的第一个信息是一个引言和呼吁(1:1-6)。这时圣殿的工程已经重新开始一个月了，但百姓看见这殿的规模不如以前，心中难免灰心；撒迦利亚一方面呼吁警告，要百姓悔改，一方面也藉著神所赐的异象来鼓励他们。

2. 第二个信息：8个异象（1:7-6:8）

是复兴的异象，也是安慰的异象。这8个异象构成了一篇信息，可以说是以色列的预言史：

- a. 乘马者的异象（1:7-17）：这是一个安慰的异象。当神在掌权时，全地充满了安息平静；神要再安慰、拣选耶路撒冷。
- b. 四角与四匠人的异象(1:18-21)：这也是一个得胜的应许。四角是毁灭以色列和犹太的列国，四匠人是表明神要毁灭这些国家的工具，世上的强国将被击碎，犹太要再被高举，神仍在宝座上为王。
- c. 准绳度量的异象（2:1-13）：这是一个对耶路撒冷的预言，预言耶路撒冷将会兴盛，以致于城墙不能容下其中的居民，神自己要做他们的保障。

(续)

d. 约书亚带冠冕的异象(3:1-10)：此异象预表基督的受死赎罪。神要洁净百姓的罪，要恢复他圣洁祭司的身份，被掳的余民是“自火中抽出的一根柴”，神看为宝贵。神再次坚定弥赛亚的应许。

e. 金灯台与两根橄榄树的异象(4:1-14)：这个异象是要鼓励所罗巴伯继续建造圣殿，不要因为困难而灰心，不是倚靠自己，而是要倚靠神的灵；这当然也是指著将来更荣耀的圣殿说的，灯台表示神的殿，或是指神的殿发光的功能。

f. 飞卷的异象(5:1-4)：书卷象征著审判的信息，写满了偷盗、咒骂等罪的刑罚，象征神的审判要快快临到，不可避免。

g. 量器中的妇人(5:5-11)：这个异象也是表示罪恶，量器和妇人除了表示罪大恶极，神是用外邦国来刑罚犹太的百姓。

h. 四战车的异象(6:1-8)：这是一个审判快速临到的景象，神的审判使者，巡行四方，但要保护以色列不受任何的伤害，要在以色列的敌人身上施行刑罚。

3. 约书亚的加冕（6:9-15）

这里说约书亚是大卫之苗，特别是指自大卫之家出生的弥赛亚，将要坐在大卫宝座，象征弥赛亚君王和祭司的双重身份(约书亚是当时的大祭司)。

4. 有关禁食的问题与误解（7-8章）

过去以色列的百姓按著节期禁食，现圣殿即将完工，就发生了一个问题：是不是要继续禁食？撒迦利亚答覆了他们的问题。先知责备他们的禁食已经成为一个外在的形式，动机也不纯正。先知也提到犹太将来的

复兴，充满了对犹大日后的预言：“兴盛而平安的锡安”，那时犹大的禁食将变为欢乐的节期(8:19)。先知也提到“将来必有”的事，是神必要复兴耶路撒冷。这一段落包含了犹大的复兴、从神来的警告、神要复兴耶路撒冷、忧伤变为欢乐的信息。

5. 对世界列强和以色列的救赎(9-14章)

这段经文可分成两部分的默示：(a)9-11章，强调外邦列强与以色列争战所遭遇的刑罚；(b)12-14章，强调以色列与这些列强争战时，透过这些惩罚，以色列要蒙洁净与救赎。这段信息是旧约预言中的精华，特别是关乎弥赛亚的部分。

第廿七课

撒迦利亚书（四）

(续)

6. 弥赛亚的降临和祂的生平（9-11章）

- a. 弥赛亚降临前的景象(9:1-8)：对列邦的刑罚，因著神公义的审判，全地都要仰望耶和華。
- b. 弥赛亚来临时的情形(9:9-17)：带给百姓喜乐拯救，也是神选民蒙恩的时候。
- c. 弥赛亚所赐下的祝福(10:1-12)：有多方面的祝福。
- d. 弥赛亚降临后情形(11:1-17)：百姓拒绝弥赛亚，以致不能蒙恩。

7. 弥赛亚王国的来临和建立（12-14章）

主要是论到弥赛亚的国度，包含国度建立以前发生的事迹，最后是国度建立的情形，就是万族都要来敬拜大君王万军之耶和華。这一段提到一件发生在大卫家的事件，

一位重要人物将被击打、其手被扎、有一泉源为罪而流出、这事发生“大卫的家，必如神”（12:8）。耶稣基督是“大卫之苗”，祂的死要成为神制服列国能力的泉源（12:2-4），这死的能力藉著除尽偶像和假先知而显明（13:2-3）。

六·神学主题

1. 弥赛亚

撒迦利亚书对罪有清楚的描写，这些预言使新约时期主耶稣所说的话显得更有意义(路 24:25-27, 44)。撒迦利亚书也列出旧约最清楚的弥赛亚真理——基督是那苗裔(3:8)、神的仆人、牧人(9:16, 11:11)、被击打的牧人(13:7)，基督骑驴驹进耶路撒冷(9:9)，被卖三十块钱(11:12-13)，祂的手脚被刺透(12:10)，祂返回橄榄山(14:3-8)，是除罪孽的弥赛亚(3章)，集祭司与王权于一身(6章)，祂成为受苦仆人(9章)，也谈到牧人之死(12-13章)，以色列回转悔改(13章)，耶路撒冷获得拯救，弥赛亚自锡安治理，并要治理全世界。

2. “耶和華纪念”

先知名字的意思是“耶和華纪念”，这有神学上的意义。耶和華是神在与人立约的时候用的名字，也是祂信守对人一切约定的永久证据。在撒迦利亚书中，神应许要将百姓从巴比伦人的手中拯救出来，其中包括要重建圣殿和一个新的国度，这个拯救引出另一个壮观的图画：最终弥赛亚要带来救恩和复兴。在先知的期待中，我们看见回归的应许应验了（1-8章）；但回归并不是最后的救赎，未来有更完满的救赎（9-14章）。回归是一个开端，也是预先尝到伟大救赎的初阶。未来完美救赎的时代开始，是因为弥赛亚的出现，祂会将公义带到耶路撒冷，祂骑驴进城，祂要被击打，祂也要制服列邦，要建立祂最终的国度(14:3-9)。

第廿八课

玛拉基书（一）

玛拉基书是小先知书的第 12 卷。这个编排主要是因为这卷书写作的时间最晚，作者也是最后事奉的一位先知。有一点值得我们注意的，这本书是以展望先知以利亚的来临作为旧约的结束，因为新约提到了施洗约翰，他是基督的先锋，有以利亚的心志和能力，而耶稣指出祂就是以利亚。

一· 写作背景

1. 作者

玛拉基这个名字的意思是“我的使者”。玛拉基书没有透露作者的生平，旧约别处亦无提及他的名字，然而我们可以根据书中的线索确定作者是与以斯拉、尼希米同期的：(a)1:8 提到的“首长”是波斯帝国的官衔，显出该书写于犹太人被掳后，归波斯管辖之时；(b)书中显出圣殿已获重建，献祭之事已再度进行（1:7、10，3:1），且从祭司例行公事、敷衍塞责的态度看来，距离哈该、撒迦利亚之重建圣殿（主前 516 年）为时已颇久；(c)玛拉基斥责的罪，就是以斯拉、尼希米时代百姓的陋习，包括欺压贫穷者，从中取利（3:5；参尼 5:1-5）、祭司失责（1:6-2:9；参尼 13:4-9）、疏忽什一奉献（3:8-12；参尼 13:10-13）、与外族女子通婚（2:10-16；参拉 9:1-2；尼 13:1-3、23-27）。

2. 日期

根据以上几点，学者大都同意玛拉基书写于尼希米与以斯拉的时代（主前 460 至 430 年间）。自圣殿的重建至此，已逾 50 年，但哈该与撒迦利亚预言的“神荣耀的国度”，始终没有来临。加上乾旱、农作物失收、人民穷困、周围敌人的讥诮，百姓开始灰心失望，怀疑神的爱和公义。由于失去了

信仰的热诚及对神的敬畏，圣殿的崇拜流于形式，人民的道德亦随之后退。就在此灰暗的时代，神藉玛拉基发出责备与勉励的信息。

二· 主题特色

玛拉基书中，“约”的观念占了很重要的地位。玛拉基对以色列人的信息正是以圣约为中心，其中特别提到三个约：利未之约、列祖之约、婚姻之约。先知向以色列人宣告，神向他们的爱，是建立在“约”的基础上。

全书以神对雅各家立约的爱开始，说明神如何厚待祂的子民。可惜犹太人却没有履行他们的责任：祭司背弃了神与利未的约（2:8），百姓也干犯了他们列祖与神的约（2:10）、夫妻间的盟约（2:14）。由于他们蔑视神，于献祭、什一奉献、社会道德上，背逆神的命令，所以不蒙祝福。

然而神仍不弃绝祂的百姓，一方面勉励他们坚守神昔日颁布的律例典章（4:4），另一方面预言神的日子要来到，届时神要施行炼净和审判的工作。这回顾与前瞻，于旧约的最后一卷出现，实在恰当。

三· 写作特色

玛拉基的写作特色是用一些争论的方式来带出信息。这种对话和争论性的文体，似乎也反映当时的生活方式。书中经常出现神与人的辩论。神作出一项宣告后，犹太人往往提出反驳；书中所记百姓的反驳及声明，也许不是他们当众说出的话，却代表了他们内在的态度和思想。然后神对此详细回覆，或斥责他们的罪，或作出应许（见 1:2-5、6-11、12-14、10-16，2:17-3:5，3:7-12、3-18）。这种模式可算是作者独特的风格。

先知呼吁百姓要悔改，神仍然是掌管历史的主宰，神也必定刑罚背约作恶的人。先

知预言那“大而可畏的日子”一定会来临，神也给人机会悔改。另外先知清楚强调，他的信息是来自耶和華神，让听的人不可掉以轻心。

第廿九课

玛拉基书（二）

（续）

四·结构

本书的中心是一连串的辩论。神透过先知陈明祂的本性，也向偏离路途的百姓提出挑战，并宣布祂的审判。

在一开始的标题语之后，玛拉基和百姓有六个回合的辩论：

1. 第一回合(1:2-5)：一开始，神向百姓陈明一项关于神本性的真理，“我爱你们”，但是百姓却反问神：“你怎样爱我们？”，接著是神的回覆。
2. 有关祭司藐视神的辩论(1:6-2:9)：先知向祭司提出耶和華的控诉。
3. 有关以色列毁约的辩论(2:10-16)：先知指责百姓的罪恶。
4. 有关神公义的辩论(2:17-3:5)：百姓怀疑神的公义，但神要预备一位立约的使者作先锋——弥赛亚，并要藉审判来显明祂的公义。
5. 有关悔改的辩论(3:6-12)：先知呼吁，真诚的悔改一定有具体的行动，但是百姓根本没有省察到自己的罪，因此神要刑罚他们。
6. 有关顶撞神的辩论(3:13-4:3)：先知再传讲有关审判的主题：“那日子”不但是一个审判烈火的日子，但同样也是一个洁净、祝福和拯救的日子。

每一个回合的辩论，都有所教导，讲到神基本、正面的特性。其中可以归纳几个要

点：神爱祂的子民（1:2）、神是以色列人的父亲与主人（1:6）、神是以色列的父亲与创造者（2:10）、神是公义的神（2:17）、神不会改变（3:6）、神是诚实的神(3:13)。玛拉基不但要以色列为过去的罪悔改，也为他们的未来带出积极的盼望：将来必有更荣耀的事。

五·大纲

1. 开始的呼吁：神对以色列人的爱（1:1-5）

2. 对祭司的斥责（1:6-2:9）

a. 献祭上的疏忽（1:6-2:4）

b. 教导上的塞责（2:5-9）

3. 对百姓的斥责与警戒（2:10-4:3）

a. 休妻、娶外邦女子之罪（2:10-16）

b. 有关主来审判的警告（2:17-3:6）

c. 奉献上的亏欠（3:7-12）

d. 事奉上的倒退（3:13-4:3）

4. 总结：劝民守律法及预言以利亚来临（4:4-6）

六·神学主题

在玛拉基书的末了，先知说明了这位使者是以利亚；以利亚会在主得胜和审判的日子以先来到。新约中我们发现预备道路的使者是施洗约翰，耶稣也亲自指认施洗约翰是以利亚(太 17:10-13)。耶稣清楚的指出自己就是玛拉基书当中要来的主。

玛拉基相当强调“主的日子”，先知宣告这个日子要来临至少有6次之多。旧约结束的时候，这是最后一次应许弥赛亚的来临和主的日子。先知的预言有两个角度：(1) 弥赛亚来临的时候是一位受苦的仆人；(2) 弥赛亚第二次降临，是在荣耀和审判中来临的；祂是一位掌权之君，也是宇宙的主宰。

第三十课

总复习

一·耶利米书

1. 主题特色

先知并非系统神学家，他的思想和信仰是从实际生活中体会出来的。当时先知面对的问题主要在信仰方面，整个信息也是以信仰作为基础：一方面对当代，另一方面也是对以後的世代。

耶利米的信息夹杂著悲观与盼望，又存著对审判与复兴的矛盾憧憬。虽然他一再对悖逆的百姓绝望，却对神有信心；他相信神的管教具有医治的能力，他透视了苦难背後的恩典、审判後面的救赎。

2. 基本信息

耶利米的信息强调，一个国家的败亡，有一个主要原因，多半是他们不顺服神。从耶利米书中我们可以看出这样的信息一直的重复和提醒（2:8、19、35）。特别耶利米书 2:13 更是清楚的点出百姓背逆的背後所隐藏真正的动机——他们离弃神。事实上以色列的灭亡，就是因为背道离弃神；而这个历史的悲剧却一再在犹大国重新上演。

信息的重点包括了三方面：

- a. 审判和悔改
- b. 敬虔的信仰的实质
- c. 新约的涵义：耶利米被称为新约的先知
- d. 信心的经历

二·耶利米哀歌

1. 信息重点

- a. 受苦的意义：探讨苦难背後的神学意义，特别是罪恶所带来的苦难。
- b. 神公义的法則：认识神公义的属性，对以色列百姓所产生的意义。

c. 罪恶所带来的影响：耶路撒冷之所以被毁灭，是因为百姓的恶所带来的。

d. 苦难中的盼望：盼望的根据是因著神的信实、慈爱和怜悯。

e. 敬拜实质的更新

2. 神学信息

耶利米哀歌的主要目的，是要表达耶利米对耶路撒冷被毁灭的哀悼，他表达了当代所有犹太人的哀伤。这卷书不但是哀歌，他表达了安慰和希望，提升百姓的心，教导他们仰望神。神就是他们安慰最大的源头，“我们不至消灭，是出於耶和華諸般的慈愛；是因祂的怜悯，不至断绝。”（3:22-23）。

这卷书也解释了灾难背後的神学原因。耶利米哀歌的神学主旨很清楚的指出一个事实，就是承认是神审判耶撒冷，因为百姓的罪，表明了神的公义，并求神干预并且复兴祂的百姓。有两项值得注意的：(a) 圣约；(b) “神是战士”。正如申命记所记载的：“你若不听从耶和華你神的话……”（申 28:15、49-50）毁灭他们的不是巴比伦人，而是神，特别是如战士般的神。神会为祂顺服的子民争战，可是在审判时，神就要与他们争战（哀 2:4）。这也显出一个真理，当百姓被逆神，神仿佛要作他们的仇敌。但这并不是结局，最终神仍然要施行祂的拯救，按著祂的时候施行奇妙的作为。

三·哈巴谷书

哈巴谷可说是先知中的约伯，二者同是探讨受苦这问题。不过约伯针对的困惑是个人的受苦，而哈巴谷关注的乃是国家的问题。

在先知书中，哈巴谷书有其独特之处，全书中没有太多讨论以色列或犹大的默示，它的内容完全是先知和神的对话。哈巴谷最初的困惑是：犹大国中充满了罪恶、斗

争和欺压，但神好像置若罔闻。等先知知道神要藉着“残忍之人”巴比伦人有所作为时，他更是困惑，他不明白神怎能“派定”这样的国家去刑罚比自己公义的百姓。犹大岂不是比巴比伦更公义吗？似乎有点以暴制暴的味道。先知不明白神为何准许罪恶和强暴存於犹大内，继而质疑神为何利用更凶暴的巴比伦人来惩治祂的百姓。

在探讨的过程中，哈巴谷与神展开谈话，把他的疑问提出来。所以本书的方式不像其他先知书只著重神对百姓的说话，而是包括作者对神的许多申诉和呼吁（1:2-4、12-17，2:1，3:1-19）。

“惟义人必因信得生”，这是一种有力的反应，一种真正对神的信靠，是始终如一的敬畏和专一。新约中保罗称义的道理，很显然是解释了哈巴谷的信息，“义”不再只是敬畏，而是“神的义”，藉著人相信耶稣基督，加在一切相信的人身上，使人有称义的地位，这也是救恩的原委。新约中所讲的“信”，是相信和信靠，也是信实和忠实的意思，都是谈到神的信；信心是经得起任何的环境煎熬和苦难的威胁。先知最後说：“然而，我要靠……”（3:18）这是一首信心的凯歌，也是一个高峰。

四·以西结书

1. 信息重点

以西结所传讲的信息可分成两部分：

- a. 第一部分是谴责以色列人的罪恶及宣告神对罪的惩罚；
- b. 第二部分主要是在犹大亡国以後宣讲的（参 33:21）：先知为了安慰在绝望中的以色列被掳之民，开始宣布神的安慰与应许，表明神并非永远弃绝祂的子民，以色列人终必复兴，返回故土重建家园。

2. 主题特色

以西结强调“神的荣耀”。以色列所以被耶和華弃绝，是因他们犯罪亵渎了祂的圣名，以致神的荣耀离开了圣殿（参 10:18，11:23）。这也显明一件事实，神的主权无所不在，祂并不受限於耶路撒冷的圣殿，祂可以因为百姓的罪而离开圣殿，祂也可以屈尊亲临巴比伦，以恩慈眷顾那些被掳的百姓。将来以色列蒙复兴时，神要亲自寻找祂失丧的羊，医治以色列背道的病，那时神的荣耀将重回圣殿，本书即以神在以色列中间重立圣所结束（参 40-48 章）。

3. 神学主题

a. 神的圣洁和超越

在以西结书中，我们看见神高高的在受造物与先知之上。以西结是透过天使的引导得著启示（8 章、40-48 章），他也看见天上的使者与战士遵行神的命令（9-10 章）。先知看见的异象特别是说到“耶和華荣耀的形象”，这是一种十分谨慎的说法，免得别人误以为他是实际上看见了神，或是在描述神的形象；因为神是圣洁的，祂不会姑息以色列人的罪。“罪”是得罪神，冒犯了神的圣洁，特别从 4-24 章的经文，就是宣告神将不再忽视这个国家的罪恶。被掳之後，百姓的属灵生活将会被炼净，成为一个洁净的余民，能够顺服为圣洁的神。

b. 神的恩惠和怜悯

这也是先知书一贯的神学主题之一，当神宣告耶路撒冷的审判的同时，这是一个不能改变的事实，但是审判的背後有神的恩典存留；祂不会废掉祂拣选以色列的旨意。神要再一次向以色列发怜悯，这些百姓会熬过被掳的艰难时刻，重新承受神的应许，可以回归故土。以色列的回归历史，也再一次的证明耶和華神是守约施慈爱的，神会再一次

与他们同在(14:11, 36:28, 48:35)；甚至全国将在大卫王的後裔带领之下，祂将秉公治理(34:23)。神也将次给祂的百姓“新心与新灵”，这是一个最大的祝福。这里和耶利米书的新约预言，是一个很明显的对照。另外，过去弃绝圣殿的耶和華神，会再一次的帶著榮耀回到他们中间(43章)。

c. 神至高的主权

神是历史的主宰，祂不单掌管以色列的命运，也同样掌管列国(25-32章)。祂绝不受地方的限制，不会只是在耶路撒冷的圣殿里面；神透过先知向列邦所讲的话都会应验。以西结书非常强调先知说话的可靠性；有一个最明显的判定标准：“你们就知道我是耶和華”，神会应验先知所讲的话，使祂自己和先知都显得真实。当耶和華实现先知的预言时，以色列和列国也都将知道耶和華是神。耶路撒冷的毁灭，并不是神没有能力，事实上正好相反，毁灭的能力也是实现复兴和应许的能力。神不仅掌管历史，也掌管时间，祂是超越时间、历史的主。

五·但以理书

1. 结构

但以理书可以分两大部分：(a)历史的事件(1-6章)，主要记载了六个激励人信心的见证；(b)启示文学/预言文学部分(7-12章)，主要记载了四大异象，神用这些异象和表徵来讲述历史的发展，分别是四个国家的兴衰发展，以及神在历史中的作为。

2. 主题特色

本书目的在表明以色列的神如何在异教国家中得榮耀。虽然神曾藉外邦国家来惩罚以色列，但“被擄”不是永久的，相反那些征服以色列的国家将在历史的过程中自行瓦解。时候到了，神要建立一个永远的国

度，显明祂是掌管人类历史、列国兴衰的主宰。即使在选民被擄的情况下，神的权柄仍然彰显，祂至终要建立祂的永远的国度(2:44, 7:27)。这个真理是藉著一种富象徵和比喻的方式表达出来。由於但以理所领受的默示是具有异象的方式，所以被称为一本启示性的著作。

但以理在信息中，主要的目的是要鼓励神的百姓，要持守他们的信仰。但以理书也有“忠心派犹太人宣言”的称号，特别是但以理本身的心志和见证，激励属神的百姓持守真道，永不改变，最终要得到神的祝福和平安。

六·哈该书

1. 主题特色

本书的主题是鼓励回归的百姓继续重建圣殿的工程。全书表面看来平铺直叙，缺乏文采，仿佛是沉闷的散文；然而作者言简意赅，且有仔细日期的记录(1:1、15, 2:1、10、20)。

2. 内容

哈该书的内容大概就是以他的几篇讲论或信息做一个明显的分段，每篇都有它独特的信息中心，并记载了日期：

- 第一篇信息：重建圣殿的劝勉(1章)
- 第二篇信息：未来圣殿的榮耀(2:1-9)
- 第三篇信息：顺服带来祝福(2:10-19)
- 第四篇信息：预言大卫王国的复兴与列国的倾覆(2:20-23)

七·撒迦利亚书

1. 主题

先知的信息是要鼓励神的百姓重建圣殿，并且预言弥赛亚国度的降临。神的百姓虽遭列国的欺压，甚至有灭绝的危险，然而神必保守属祂的餘民。外邦必被消除，以色

列必能安渡一切困境，因她是弥赛亚的子民。有一天，弥赛亚必剿灭一切敌国，建立祂的国度，并统治全世界。事实上，本书的主题就是鼓励百姓去完成圣殿的工程。

2. 特色

- a. 本书为小先知书中最长与最隐晦的一卷。
- b. 本书在三方面异於其他先知书：(i)头八章强调异象为传递神心意的工具；(ii)以天使为神与人沟通的媒介；(iii)异象中极多象徵表记，以此显示神如何介入历史，统管世界。
- c. 极多有关弥赛亚及其国度的预言，资料详细及准确：(i)作为大卫的“苗裔”（3:8，6:12），弥赛亚必谦和地到来作王，并施行拯救（9:9）；(ii)作为神百姓的牧人，祂必被人厌弃（11:4-17），遭神击打（13:7），身体被扎（12:10）；(iii)然而弥赛亚必救赎他的余民（10:6-12，12:1-13:1），使敌国归顺，最终建立荣耀圣洁的国度。(iv)多次强调悔改与除罪的必要（如 1:4，3:4、9，5:1-11，12:10-13:1）。撒迦利亚预言的宗旨，是在强调遥远的将来，锡安得荣耀。

八·玛拉基书

1. 主题

玛拉基书中，“约”的观念占了很重要的地位。玛拉基对以色列人的信息，也是以圣约为中心，其中特别提到三个约：利未之约、列祖的约、婚姻的约。先知向以色列人宣告，神向他们的爱，是建立在“约”的基础上。全书以神对雅各家立约的爱开始，说明神如何厚待祂的子民。可惜犹太人却没有履行他们的责任：祭司背弃了神与利未的约（2:8），百姓也干犯了他们列祖与神的约（2:10）、夫妻间的盟约（2:14）。由於他们蔑视神，於献祭、十一奉献、社会道德上，背逆神的命令，所以他们不蒙祝福。然而神仍不弃绝祂的百姓，一方面勉励他们坚守神昔

日颁布的律例典章（4:4）；另一方面预言神的日子要来到，届时神要施行炼净和审判的工作。这回顾与前瞻，於旧约的最後一卷出现，实在恰当。

2. 特色

玛拉基的写作特色是用一些争论的方式来带出这一篇信息。这种对话和争论性的文体，似乎也反应当时的生活方式。书中经常出现神与人的辩论：神作出一项宣告後，犹太人往往提出反驳，然後神对此详细回覆，或斥责他们的罪，或作出应许（见 1:2-5、6-11、12-14、10-16，2:17-3:5，3:7-12、3-18）。

在玛拉基书的末了，先知说明这位使者是以利亚，以利亚会在主得胜和审判的日子以先来到。新约中我们发现预备道路的使者是施洗约翰，耶稣也亲自指认施洗约翰是以利亚（太 17:10-13）。